

Богословско-катехизические Курсы
При Михаило-Архангельском храме г. Пущино
Серпуховского благочиния Московской епархии РПЦ

ИСТОРИЯ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ



Конспекты лекций

Пущино 2009

ИСТОРИЯ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Содержание курса

1. Периодизация истории Русской Церкви. Предыстория Крещения Руси. Св. апостол Андрей Первозванный. Св. равноапостольная княгиня Ольга. Крещение Руси. Св. равноапостольный князь Владимир. Начало русской святости. Святые благоверные князья-страстотерпцы Борис и Глеб.
2. Борьба православной Руси против татаро-монгольских завоевателей и против католической экспансии Запада. Святые благоверные князья Димитрий Донской и Александр Невский.
3. Роль Русской Православной Церкви в создании централизованного государства. Святители Пётр и Алексей.
4. Флорентийская уния и попытка ее утверждения в Русской Церкви Автокефалия Русской Церкви 1448. Святитель Иона.
5. Взаимоотношения Церкви и государства во II пол. XV - нач. XVI в.в. Учение "Москва - III Рим". Царь Иван IV Грозный и священномученик Филипп.
6. Ересь жидовствующих. «Иосифляне» и «нестяжатели».
7. Русская Церковь в период правления царя Феодора Иоанновича и Бориса Годунова. Установление патриаршества в Русской Церкви 1589.
8. Патриотическое служение Русской Православной Церкви в смутное время. Святой патриарх Гермоген.
9. Царь Алексей Михайлович и патриарх Никон. Возникновение старообрядческого раскола, его сущность.
10. Русская Церковь при патриархе Адриане. Взаимоотношения с Петром I. Проблемы, на решение которых были направлены реформы Петра I.
11. Духовный регламент. Святейший Синод. Институт обер-прокуратуры.
12. Церковь и революция. Святые Царственные страстотерпцы. Святой патриарх Тихон. Русская Православная Церковь в годы Великой Отечественной войны.
13. Русская Православная Церковь и советское государство.
14. Церковь и общество в XXI веке. Социальная концепция РПЦ.



ЛЕКЦИЯ 1

Периодизация истории Русской Церкви. Предыстория Крещения Руси. Св. апостол Андрей Первозванный. Св. равноапостольная княгиня Ольга. Крещение Руси. Св. равноапостольный князь Владимир. Начало русской святости. Святые благоверные князья-страстотерпцы Борис и Глеб.

Периодизация истории Русской Церкви по митр. Макарию (Булгакову)

0. НАЧАЛЬНЫЙ (до Крещения Руси)

1. КИЕВСКИЙ ДОМОНГОЛЬСКИЙ 988-1240 от Крещения Руси до тат-монг нашествия

Церк. жизнь разв-ся около киевского центра,

- среди неустойчивой удельной обстановки,
- в борьбе с сильными еще остатками языческой жизни
- под рук-вом и господственным влиянием Греческой церкви.

2. МОСКОВСКИЙ МОНГОЛЬСКИЙ 1240-1460 от тат-монг нашествия до разделения Рус. митрополии

1448 – Пост. св-ля Ионы, начало автокефалии Русской Церкви

Гражд. жизнь переместилась в Великороссию, разв-ся устойчивый госуд. строй; Русская церковь,

- облегчившись от борьбы с язычеством, начала определять отношения к гос-ву и народу,
- развивать в себе нац. хар-р
- принимать участие в облегчении монгольского ига, в объединении страны через ослабление удельного быта, в удержании связи между 2-мя пол. Руси – сев. и юж.,
- в ослаблении зав-ти от Греции.

3. ПЕРИОД РАЗДЕЛЕННОЙ МИТРОПОЛИИ 1460-1589

внеш. и внутр. преуспевание Моск. церкви и бедствие Киев. церкви среди иноверного государства.

4. ПАТРИАРШИЙ 1589-1700 от учрежд. патриаршества до реформы Петра Великого

1589 – пост. св-ля **Иова-1-го** патриарха

1685 – воссоединение запад. митрополии с Моск. патриархатом

Моск. Ц. - достижение полной автономии и возвышение на степень самост. патриархата, Киев. Ц. - присоединение к Моск. патриаршеству в общий состав единой Рус.Ц.

5. ПЕТЕРБУРГСКИЙ СИНОДАЛЬНЫЙ 1700-1917

1700г-кончина последнего патриарха Адриана

С нач. 18 в. – нов. гос. строй; усвоение Россией плодов запад. цив-ции,

6. МОСКОВСКИЙ НОВЕЙШИЙ 2-й ПАТРИАРШИЙ

1917 – революция; избрание патриарха Тихона

Предыстория Крещения Руси. Св. апостол Андрей Первозванный.

Повесть временных лет: В апост. времена на юге России были мног. греческие колонии. Рус. летопись сод. предание о том, что **ап. Андрей Перв.** был с проповедью в Скифии, благословил Днепровские горы, где возник Киев.

Предания о пребывании ап. Андрея на этой земле существуют не только в русской традиции, но и в Румынии, в Польше. Греко-латинские жития ап. Андрея 3 в. единодушно называют миссионерским поприщем ап. Андрея Причерноморье, как южное, так и северное.

В 16 в.- Иван Грозный, когда вел беседу с католическим монахом, говорил, что наше христианство не от греков, а от самого ап. Андрея.

*Летописец (Нестор) называет 1-ым просветителем славян ученика ап. Павла **Андроника**, к-рый миссионерствовал на Балканском п/о-ве в Иллирике (совр. Югославия). [В.Цыпин]*

3в.- Скифская епархия

4 в.- Херсонская и Босфорская (Херсонес – главный центр)

7-8 в. Сурожская

В 98 г. в Крым был сослан Климент, епископ Римский, к-рый нашел там мн. ссыльных христиан, работавших на каменоломнях, обратил в христ-во местных жителей.

Славяне были издавна близко знакомы с Грецией, куда они ездили для грабежа, торговли и службы в войсках императорских. Есть известия о случаях принятия ими христианства.

Стефан еп. Сурожский (Судак) (8 в.), благодаря чуду у его мощей крестился слав. князь **Бравалин**.

В 9в. Болгария, Моравия и Паннония услышали евангельскую проповедь первоучителей слав. **Кирилла и Мефодия**. Призванием князя **Рюрика** в Новгороде положено начало Рус. гос-ву, к-рому суждено б. воспользоваться трудами Кирилла и Мефодия более всех других славянских стран; княжеская власть соединяла слав.-рус. племена в один народ и т.о. пролагать путь к всенародному крещению Руси.

Киев.кн. Аскольд и Дир в 864 г. сделали набег на Царьград. Имп. **Михаил III** и патриарх **Фотий** вынесли на берег Босфора чудотворную ризу Богоматери и погрузили ее в воду. Поднялась буря и стала топить суда россов. Пораженные чудом, князья просили крещения. Известно, что киевские христиане на могиле Аскольда возвели после церковь св. Николая.

Когда послы **кн. Олега** были в Греции для заключения мира, греки, по приказанию императора, водили их по церквам, показывали святыни и давали наставления в вере. После заключения договора русские чаще стали ходить в Византию.

В 944 г. в договоре **Игоря** с греками Русь разделяется уже на крещеную и некрещеную; первая клялась в соблюдении договора при киевской церкви св. Илии.

В 957 г, кн. Ольга поехала в Царьград, будучи, вероятно, еще раньше оглашена евангельским учением от православных пастырей Киева. Крещение ее совершил патриарх **Полиевкт**; восприемником был имп-р **Константин Багрянородный**. Она уговаривала к принятию христианства сына своего **Святослава**, но он не хотел и слушать о крещении.

У Ярополка(внука Ольги) жена была христианка - пленная гречанка-монахиня.

В 1044 г. кн. **Ярослав** крестил кости Ярополка и Олега; т.к.слышал о расположении своих дядей к христианству. **Владимир**, провел детство в Новгороде, где христ-во было менее известно. Занятие им киевского престола было торжеством языческой стороны в Киеве над христианской.

Св. равноапостольная княгиня Ольга

Ольга была, по одним данным, *варяжка*, по др., природная *славянка*. По смерти мужа, князя Игоря, убитого возмущившимися древлянами (в 945 г.), и в малолетство сына Святослава, к-рый остался сиротой на 5-м году, Ольга правила Русской землей. При ней в Киеве уже были христиане. Одаренная проницательным умом, Ольга видела непорочную жизнь христиан и понимала, что язычество не могло воспитать таких людей.

Она сама пожелала креститься. В 957 г., она поехала в Царьград. Крещение ее совершено было *патриархом Полиевктом*; восприемником был император **Константин Багрянородный**. С княгиней в Царьграде были ее племянник, многие знатные женщины, служанки, послы, гости, переводчики; многие из них тоже крестились. Ольга - в крещении Елена - уговаривала к принятию христианства сына **Святослава**, но он не хотел и слушать о крещении. Зато, вероятно, Ольга имела влияние на детей Святослава, при к-рых оставалась воспитательницей во время постоянного отсутствия его в Киеве.

Есть известия, что св. княгиня ездила из Киева по городам и весям земли Русской для проповеди христианства. Она скончалась в 969 г. Сравнивая ее значение со значением святого Владимира, летописец называет ее "**зарей утренней, предваряющею солнце**".

После кончины Ольги **Святослав воздвиг на христиан гонение** - знак того, что новая вера обратила на себя серьезное внимание языческой партии. При его детях **Ярополке и Олеге**, помнивших наставления своей бабки, участь христиан опять облегчилась. Оба князя погибли в усобице.

Крещение Руси. Св. равноапостольный князь Владимир

Их младший брат **Владимир**, севший после них в Киеве, был еще ребенком, когда умерла Ольга, и меньше других братьев подпал под ее влияние; потом он, тоже еще в детстве, увезен был в Новгород, и вырос там под влиянием старой веры. От этого занятие им киевского престола было вместе с тем торжеством языческой стороны в Киеве над христианской.

Судя по немногим известиям летописи, великий князь обладал широкой натурой, способной ко всяким излишествам.

Обстоятельства крещения святого Владимира

Новый князь с дядей *Добрыней* на первых порах ставили в Киеве кумиров. (Перуна, Хорса-Дажьбога, Стрибога, Волоса, Симаргла, Мокошь). Никогда еще в Русской земле не было такого гнусного идолослужения, как в это время. В 983 г. после счастливого похода на ятвягов, решено было принести богам даже человеческую жертву. Жребий пал на христ. юношу Иоанна, сына варяга *Феодора*. Отец не выдал сына и обличил их безумие.

Слав.-рус. язычество не в состоянии было бороться ни с одной из окружавших его религий: ни с мусульманством болгар, ни с иудейством хазар, ни с католичеством Запада, ни тем более с православием греков. А все эти религии оказывали на него сильное давление. Начался выбор новой веры. (Греч. миссионер с иконой «Стр. Суда», служба в Софии КПл, пример кн. Ольги, к-рая "была мудрее всех человек.")

В 988 г. войско Владимира осадило Корсунь. Князь дал обет креститься в случае победы. Взяв город, потребовал у имп. *Василия* и *Константина* руки их сестры *Анны*, и при этом обещал принять их веру. В ожидании невесты князь разболелся глазами. Прибывшая в Корсунь царевна убедила его ускорить крещение. И действительно, как только корсунский епископ крестил его, так он прозрел: "Теперь только узрел я Бога истинного." Дружина его тоже крестилась. После крещения совершен был брак его с Анной. В память всего этого он создал в Корсуне церковь, вернул город грекам и возвратился в Киев, взяв с собою попов корсунских и царицыных, мощи св. Климента Римского, церковные сосуды, кресты, иконы и всякую церковную утварь.

Крещение русских в Киеве.

В Киеве князь крестил своих 12 сыновей и многих бояр; велел истреблять идолов. По истреблении идолов духовенство и князь ходили по городу с проповедью.

Многие киевляне крестились с радостью; другие не хотели и слушать проповеди; третьи колебались. Тогда Владимир выдал повеление, чтобы на другой же день все некрещенные явились к реке, а кто не явится, будет противником князю. Упорные язычники бежали от княжеского гнева в степи и леса. На **Днепре** произошло общее крещение народа. "*Боже великий, сотворивый небо и землю, - взывал в радостном восторге Владимир, - призри на новых людей Своих, дай им, Господи, уведать Тебя, как уведали страны христианские, и утверди в них веру правую и несомнимую.*"

Образование Русской церкви.

После крещения князя, дружины и всего стольного города христ-во сделалось на Руси верой господствующей. Последовало образование особой поместной Русской церкви, к-рая имела свою иерархию, сост. из митрополита *Михаила*, епископов и священников, прибывших из Константинополя и Корсуни.

Распространение христианства при святом Владимире.

Крестив народ по городам и селам около Киева, митр. *Михаил* с епископами и *Добрыней* в 990 г. ходили в **Новгород**, где произошло такое же низвержение Перуна в Волхов, как в Киеве, и общее крещение народа. Вообще же новая вера распространялась преим-но около Киева и по великому водному пути от Киева до Новгорода. Чем дальше от Киева, тем христианство было слабее. Даже в Новгороде язычество было все еще сильнее христианства; когда в 992 г. явился туда 1-ый новгородский епископ *Иоаким*, то был встречен опасным сопротивлением языч. народа, которое нужно было преодолевать оружием. Тысяцкий князя *Путьята* вместе с Добрыней усмирили город после злой сечи и пожара: "Путьята крести мечом, а Добрыня огнем." В Ростове народ выгнал 1-ых еп. *Феодора* и *Иллариона*. В Муроме противодействие христианству заставило удалиться из города самого князя *Глеба*.



Распространение веры при преемниках святого Владимира в XI-XII в.

Распространению ее много помогало раздробление Руси на уделы, потому что теперь к. князь заботился о распространении христианства в св. уделе и потому к. стольный княжеский город становился центром христианства, каким прежде был один Киев для целой Руси.

Св-ль Леонтий Ростовский проповедовал среди молодежи и детей, оставив закоренелое в язычестве старое поколение.

В Муром **кн. Ярослав-Константин**, родоначальник рязанских князей и просветитель этого края прибыл с детьми *Михаилом* и *Феодором*, с духовенством и целой колонией христиан. Язычники встретили его с оружием и убили княжича Михаила. Ярослав занял город и велел строить в нем церкви. Усердие его к обращению жителей в христианство долгое время только усиливало упорство их в язычестве. Однажды, раздраженная ревностью князя, толпа язычников собралась ко двору его с намерением убить его. Св. князь вышел к ней один с иконой в руках. Мятежники были поражены чудесным ужасом и просили крещения. На Оке произошло такое же крещение народа, как в Киеве при св. Владимире. До самой смерти Ярослав занимался обращением язычников и строением по своему княжеству церквей и монастырей.

Дольше всех слав. племен оставалось в язычестве племя вятичей. Просветителем их был в 12в. преподобный *Кукуша*, Печерский инок, принявший у них мученическую смерть.

Начало русской святости. Святые благоверные князья-страстотерпцы Борис и Глеб .

Понятно, по какому образцу духовенство должно было воспитывать юную княжескую власть. Идеалом гос-ва у него была Византийская империя, с которой одни иерархи, греки, были знакомы непосредственно, а другие, русские, через Кормчую, источник их юридической мудрости. И сами князья смотрели на империю с благоговением. Те из них, которые были в родстве с императорами, пользовались особым почетом; например **Борис и Глеб**, или **Владимир Мономах**, потому что они "святились царски." Митр. Никифор, восхваляя Мономаха, говорил, что его Бог "*из утробы помаза, от царской и княжеской крови смесив.*" В знак уважения князей часто титуловали "царями," титулом, который у нас обыкновенно прилагался к императору. О Мономахе составилось предание, по которому империя в лице императора Алексея Комнена передала русскому князю знаки царского сана - венец и бармы, а греческий митрополит *Неофит* совершил над ним обряд царского помазания. Это предание имело потом большой вес на Руси, указывая на преемственность русского самодержавия от греческого. Образец царской власти был таким образом дан; но еще много требовалось времени, чтобы он нашел себе приложение в самой жизни Русского гос-ва. Среди удельных порядков сама иерархия могла пока говорить только о единстве и мире земли и о повиновении младших князей старшему, как отцу.

С наибольшей ясностью мысль о верховной власти усвоена была только в северной Руси, где впервые явились князья самовластцы, **Андрей Боголюбский** и **Всеволод**. Владимирская летопись говорит о своих князьях несравненно с большим благоговением, чем новгородская и южные летописи. Рассказав, например, об убиении великого князя Андрея, она предает убийц проклятию и долго распространяется о святости княжеской власти, сравнивает князя по власти с Богом, доказывает, что противник власти противится Богу и проч.





ЛЕКЦИЯ 2

Борьба православной Руси против татаро-монгольских завоевателей и против католической экспансии Запада. Святые благоверные князья Димитрий Донской и Александр Невский.

Бедствия при нашествии монголов

В 1237-1240 годах Русь постигло нашествие монголов. Сначала опустошены были Рязанское и Владимирское княжества. Народ в них был вырезан, церкви и монастыри разрушены или осквернены. Потом в Южной Руси были разрушены Переяславль, Чернигов, Киев, волынские и галицкие города. В Киеве пострадали главные святыни — Софийский собор и Десятинная церковь. Из Печерской обители монахи разошлись по лесным дебрям и пещерам. Краса русской земли, стольный город великого князя и митрополита превратился в ничтожное местечко, в котором насчитывалось около 200 домов.

Бедствие обрушилось с неодинаковой силой на юг и север Руси. Сев-вост Русь пострадала менее: когда страшный вихрь нашествия пронесся, она сумела восстановить своё положение благодаря умной деятельности своих князей. Южная же Русь превратилась в сплошную пустыню. Монголы продолжали кочевать по её степным окраинам и были постоянной угрозой для населения. Поэтому земледельцы и промышленный люд потянулись на север. Русская историческая жизнь переместилась в область Волги, образовала для себя новый центр, вместо Киева, в Москве и стала развиваться здесь в новом направлении. Сюда же передвинулось и средоточие церковной жизни — русская митрополия; Великороссия, таким образом, стала центром государственной и духовной жизни.

Отношение монголов к христианству

При завоевании Руси монголы были язычниками и, хотя признавали единого Бога, но поклонялись и многим другим богам — идолам: солнцу, луне, воде, теням умерших ханов, — верили в очистительное значение огня, в колдовство и держали у себя множество шаманов. В Орде едва ли была одна какая-нибудь господствующая религия, вероятно, там существовало смешение всяких верований Средней Азии. Этим и объясняется религиозное безразличие монголов. В своей *Ясе* (книге запретов) *Чингизхан* велел уважать и бояться всех богов, чьи бы они ни были. В Орде свободно отправлялись различные богослужения, и ханы сами участвовали в совершении христианских, магометанских, буддийских обрядов и уважали духовенство всех вер.

Разорение русских святынь, жестокость против христиан во время нашествия на Русь нимало не противоречили этой веротерпимости, проистекая из обычной азиатской манеры вести войны.

Ханские ярлыки

Пользуясь веротерпимостью монголов, первый в монгольское время митрополит *Кирилл* в самой столице ханов *Сарае* учредил православную епархию, поставив в неё епископом в 1261 году *Митрофана*, а у хана *Менгу-Темира* выпросил ярлык духовенству. Ещё при первом обложении Руси данью духовенство было освобождено от её платежа. *Хан* Менгу в своем ярлыке также освобождает все белое и черное духовенство от всех своих даней и пошлин — пусть-де беспечально молятся за него и за все его ханово племя. От даней и пошлин освобождались также братья и дети священнослужителей, которые жили с ними не в разделе. Церковные земли и угодья, церковные люди, вещи, иконы и проч. объявлены неприкосновенными, запрещено под страхом злой смерти хулить православную веру. По другому ярлыку (хана *Узбека*), выданному митрополиту *Петру*, духовенство освобождено было от всякого ханского суда, все церковные люди подчинены были суду митрополита и притом по всем делам, не исключая уголовных. Всех ярлыков духовенству известно семь.

Распространение христианства среди татар

Тяготая над Русью внешним господством, Орда сама незаметно подвергалась духовному влиянию покоренной страны.

Учрежденная в 1261 г. *Сарайская епархия* стала в ней 1-ым семенем христианства. В 1276 г. *еп. Феогност* на Константинопольском соборе предлагал уже вопросы о татарах, желавших креститься. Известны случаи обращения татар из ханского рода. Племянник хана Берке, обращенный проповедью ростовского епископа *Кирилла*, бывшего в Орде, тайно от родных уехал в Ростов и крестился с именем Петра. Памятником его благочестия остался в Ростове монастырь во имя святых *Петра и Павла*. Умер он, приняв постриг. Крестились и другие знатные люди. Особенно много крестилось татар при святом *Алексии* и чаще всего те, кто поступал к русским на службу.

Во времена кн. Василия Дмитриевича - сына Димитрия Донского, зависимость от татар казалась уже почти призрачной. Но потом из-за внутренних смут на Руси при его сыне Василии II Темном она вновь приобрела более очевидные черты.

Политика Золотой Орды - была политика большой веротерпимости. Церковь пострадала не от ига, а от разорения. Самые условия ига никак не стесняли Церковь в ее окормлении народа божьего. Древние летописи обыкновенно называют татаро-монголов *агарянами*. Но название такое могло появиться лишь в XIV в. Агаряне – это дети библейской Агари и сына ее Измаила. Арабы почитают себя потомками Агари и Измаила. Поэтому обычное название их – измаильтяне.

Поскольку арабы стали мусульманами, то это название распространилось и на все мусульманские народы. Так в что наше средневековое слово агаряне прилагалось ко всем мусульманским народам. Русь завоевали вовсе не мусульмане, а татаро-монголы, которые были по преимуществу язычниками, но среди них было и много христиан. Правда, это были почти исключительно несториане. А в средневековое несторианство чрезвычайно распространилось на восток от границ Византийской империи. Известно, что среди жен Чингисхана была христианка.

То обстоятельство, что они были язычниками (а язычество обычно бывает весьма веротерпимо), что среди них были христиане, в т. ч. занимавшие очень высокое положение, и побуждало правительство в Золотой Орде, относиться к христианству на Руси вполне терпимо и даже покровительственно. Ханы издавали ряд ярлыков (ханские документы, законы), которыми даровались монастырям и церквам широкие привилегии, свободу от податей, от пошлин на церковные владения. Надо сказать, что в этом отношении церковные учреждения находились в лучшем положении чем впоследствии при самодержавных, московских государях, к-рые не освобождали церковные земли от податей. Впоследствии наши митрополиты собирали эти ханские ярлыки, чтобы показать, как нечестивые цари больше проявляли попечения о благе церковном, чем православные государи.

Положение становилось более тяжелым со времени принятия Золотой Ордой ислама. В конце 13 в. *Хан Берке* обратился в ислам, но Ислам не стал при нем гос. религией. Хан Узбек сделал ислам гос. религией Орды. (*Племя узбеков, составлявшее ядро Золотой Орды, так себя назвало после хана Узбека – те, кто принял ислам, а отказавшиеся в ту пору принять ислам называли себя казахами*).

После хана Узбека на русской службе во множестве появились татары. Хорошо известны фамилии Карамзин, Тургенев, Чаадаев, Сабуровы. В больш-ве случаев это были беглецы из Орды, не желавшие принимать ислам и переходившие на службу к московским князьям. Отчасти это были христиане, отчасти – язычники, к-рые потом принимали христианство, или их потомки становились христианами.

Св. благоверный князь Александр Невский

На запад. пределах Руси, в Новгороде, княжил юный кн. **Александр**, сын Ярослава Всеволодовича.

В **1240 г. шведский король**, вследствие папской буллы, отправил войско под нач. *Биргера* на ладьях в Неву, к устью *Ижоры*; при войске были бискупы, чтобы крестить русских. Александр вышел к ним с малою дружиной, но с твердой надеждой на Бога. На берегах Невы, где шведы стояли уже станом, встретил Александра начальник приморской его стражи ижорянин *Пелгуй*, ревностный христианин, и поведал ему **чудное видение**, которого удостоился накануне. Пелгуй видел ладью с гребцами, и 2-мя витязями, похожими на *страстотерпцев Бориса и Глеба*. Один сказал: "Брат Глеб, вели грести скорее, да поможем сроднику нашему Александру".

Битва началась **15 июля** в день памяти св. Владимира, просветителя Руси. Шведы бились упорно, но потерпели страшное поражение. Эта славная победа доставила Александру прозвание "**Невского**".

Кончив со шведами, Невский витязь поспешил против *ливонских рыцарей*, завладевших **Изборском**, ворвавшихся в Псков. **Александр разбил немцев на весеннем льду Чудского озера.** После "Ледового побоища" папа вынужден был отложить свои виды на присоединение Русской земли к латинству.

Доселе князь не преклонял вни своей в Орде. Но теперь он должен был пожертвовать своей воинской славой и **идти на поклон к Батю**, который давно желал его видеть. Александр не хотел подвергать Рус. землю новым бедствиям и смиренно поехал в стан монгольский, где Батый принял его с ласкою и освободил от исполнения обрядов языческих. Оттуда Александр предпринял путешествие в глубину Татарии к великому хану. И там он нашел такой же прием, как у Батые: **великий хан утвердил Александра на престоле Владимирском, поручив ему всю южную Россию и Киев.**

Прямо из Орды Александр с торжеством прибыл во Владимир, где радостно встретили его **митр. Кирилл** с духовенством, бояре и народ. Вскоре прибыло к новому вел. князю **посольство от папы**: отчаявшись водворить латинство в России оружием крестоносцев, папа надеялся еще успеха от

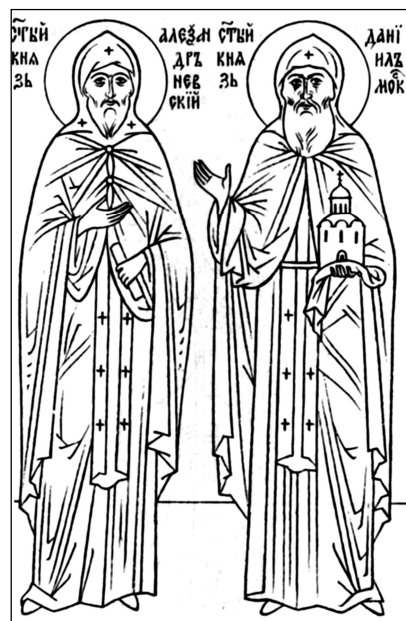
хитрых обольщений. Он уверял Александра, что Ярослав, отец его, находясь в Татарии у вел. хана, дал слово монаху Карпину принять веру латинскую и исполнил бы свое обещание, если бы не скончался внезапно. Александр, посоветовавшись с мудрыми людьми, написал папе ответ, в к-ром изложил подробно **всю историю ВЗ и НЗ Церкви и догматы 7ВС**, заключив свое послание так: *"Все это мы ведаем, а от вас учения не приемлем"*.

Южная Россия давно уже была обложена данью; новый хан Золотой Орды **Сартак, сын Батыея**, захотел также распространить эту меру в сев. России и в Новгороде. Александру удалось придать делу такую форму, что только исчисление народа и раскладка дани были поручены татарским чиновникам, а прочие дела по управлению государством остались в заведовании русских князей, и сохранить неприкосновенность не веры и церковного устройства. Т. о., **Александр достиг того, что Русь, покоренная монголами и не имевшая возможности бороться с ними, получила от них права державы почти самостоятельной.**

В 1257 г. чиновники татарские сочли народ в сев. Руси и поставили сборщиков дани поголовной, от к-рой было избавлено одно только духовенство. Дань поголовная требовалась и от Новгорода, А.Н. д. был склонить к рабству народ, все еще славившийся своею вольностью. Александр едва успел усмирить народ и подчинить его общему закону. Баскаки сочли жителей Новгорода, распределили налоги и удалились, потому что новгородцы обязались доставлять серебро прямо в Орду или через великих князей, но не хотели иметь дела с татарскими сборщиками.

Ненадолго мог успокоиться во Владимире защитник земли Русской: он снова отправился в Орду, чтоб избавиться от обязанности присылать татарам вспомогательное войско и оправдать изгнание из Суздальской обл. *хивинцев-мусульман*, к-рые откупили тогда у монголов дань русских княжеств и мучили христиан бесчеловечным сбором податей. Хан принял оправдание, согласился не требовать войска, но продержал великого князя в Орде всю зиму и лето. Осенью Александр возвращался в Россию успокоить народ и обрадовать его новою милостью хана. Александр достиг Ниж. Новгорода, но жестокий недуг сокрушил его тело. В Городце, чувствуя приближение кончины, поспешил принять *схиму с им. Алексия* и преставился в **1263 г.** на 45 году.

Современники повествуют, что усопший князь сам простер руку и принял разр. грамоту от митрополита.



Св. благоверный князь Димитрий Донской сын кн. Иоанна Красного, род. в **1350 г.**; оставшись 9-ти лет без отца, воспитывался под рук-вом свт. Алексия Московского, к-рому много в этом содействовал прп. Сергей Радонежский, бывший крестным отцом двоих из 12 детей князя (восприемником других был прп. Димитрий Прилуцкий). В 12-летнем возрасте заняв великокняжеский престол, он посвятил себя **делу объединения русских земель под главенством вел. князей московских и освобождению Руси от татаро-монгольского ига.**

В **1380 г.**, собирая силы для решающего сражения с полчищами **Мамая**, св. Димитрий просил благословения у прп. *Сергия Радонежского*. Старец воодушевил князя, предсказал ему победу и дал в помощь монахов Александра Пересвета и Андрея Ослябя, к-рых сам постриг в схиму.

Перед выступлением войска произошло **чудесное событие: во Владимире** открыты были мощи **Александра Невского**, прадеда кн. Димитрия. Ночью инок - пономарь увидел, как сами собою загорелись свечи перед иконами, и к гробу подошли два старца из алтаря. Они воззвали к св. Александру, дабы он вышел на помощь правнуку, идущему на бой с иноплемениками. Князь встал и сделался невидим вместе со старцами. Наутро гроб был выкопан, и обнаружены нетленные мощи благоверного князя.

Еще одно **знамение** получил св. Димитрий: стоявшему на страже в ночь перед сражением воину явились **св. Борис и Глеб**. Двое юношей обратились к татарским воеводам: *«Кто послал вас губить наше отечество, данное нам Богом?»* - и стали рубить врагов, так что ни один не остался цел.

Перед битвой Димитрий, помолившись, обратился к воинам: *«Братья, пора нам испить нашу чашу, и пусть это место станет нам могилой за имя Христово...»*. Начал битву схимник Пересвет, принявший вызов *татарского богатыря Челубея*; оба воина погибли в смертельной схватке.

Великий князь наравне с простыми воинами бился в жестокой сече. Большая часть 150-тыс. войска погибла в «сече лютой», многих погребли на поле битвы и построили тут же кладбищенский храм **Рождества Богородицы** (в день этого праздника произошло сражение).

За победу на **Куликовом поле** (между р. Доном и Непрядвой) св. **Димитрий** стал именоваться **Донским**.

В благодарность Богу за Кулик. победу Д.Д. устроил **Успенский мон.** и по обету основал **Никола-Угренский монастырь** на месте, где по пути на поле Куликово в лесу на дереве увидел образ свт. Николая.

В ТСЛ князь совершил **всенародное поминовение убиенных воинов** и т.о. установил **Димитриевские родительские субботы**.

С именем Димитрия Д. связано строит-во **Голутвинской обители, Моск. Ц. Всех Святых на Кулишках** и **каменного Успенского собора Симонова монастыря**.

Боголюбивый князь ежедневно посещал храм, постом каждый воскресный день приступал к Св. Тайнам, носил власяницу под княжескими одеждами.

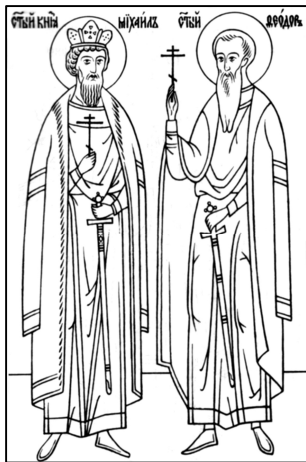
В **1382 г.** новый татарский хан **Тохтамыш** двинулся на Москву, разоряя русские земли, и фактически уничтожил столицу. Татары убивали всех подряд, грабили церкви, оскверняли алтари, жгли книги. Возобновились **междоусобицы** - старая вражда с **Тверью и Рязанью**. Лишь прп. Сергию Радонежскому удалось убедить кн. Олега Рязанского заключить мир с Москвой. Почувствовав приближение кончины, Д.Д. послал за прп. Сергием, к-рый был свидетелем при составлении духовного завещания и преподал Д.Д. таинства. Д. Д. заповедал детям чтить их мать **св. кн. Евдокию (Евфросинию)**, боярам - жить по заповедям Божиим, утверждая мир и любовь.

Д.Д. преставился в 1389 г., едва достигнув 40 лет, похоронен в Архангельском Соб. Московского Кремля.



Мученики за веру

В период нашествия монголов среди погибших были и духовные лица: **Митрофан**, епископ Владимирский, **Симеон Переяславский** и несколько печерских иноков.



Отправлявшиеся в Орду князья подвергались тем же испытаниям, к каким понуждались первенствующую христиане в Римской империи языческими правителями. Русские могли видеть хана, только пройдя сквозь очистительный огонь, поклонившись кусту, солнцу, изображениям умерших ханов. Исполнением этих суеверных обрядов перед аудиенцией они должны были показать знак уважения к вере самого хана. Отказ от выполнения данного требования, противоречащего христианской заповеди о поклонении единому Истинному Богу, приводил к мученической кончине многих русских людей, попавших в Орду. Так, например, пострадали **Михаил**, князь **Черниговский**, и боярин его **Феодор**. Отправляя Михаила в Орду, духовник убеждал его не следовать примеру тех, кто угождает ханской воле, хотя бы за это обещали мирское владычество, убеждал даже не вкушать пищи языческой. Михаил обещал пожертвовать жизнью ради верности Господу, взял у своего отца духовного запасные Дары, чтобы приобщиться перед смертью, и исполнил слово. Напрасно **Борис**, князь Ростовский, обещал принять на себя и на всю область тяжкую епитимию, которую наложили бы на Михаила за этот грех. Святой исповедник, укрепляемый боярином **Феодором**, был тверд в своем подвиге, и оба они мужественно приняли мученическую смерть. Святые тела их были привезены в Чернигов, а впоследствии в Москву.

Мученический венец принял и **Роман Рязанский** в 1270 году при Менгу-Темире.





ЛЕКЦИЯ 3

Роль Русской Православной Церкви в создании централизованного государства.
Святители Пётр и Алексий.

Духовно-нравственное оскудение русского народа после Батыева нашествия.

Усилия Церкви по духовно-нравственному возрождению народа.

Митрополит Кирилл II. Владимирский Собор 1274 г.

При разорении Киева без вести пропал недавно присланный из Греции митрополит *Иосиф*. По влиянию кн. Даниила Романовича, избран был митрополит из русских, **Кирилл II**. Возвратясь из Греции с посвящения (ок. 1247 г), он уже не нашел себе приюта в разоренном Киеве и д. б. выбрать др. город, - или Галич, столицу южную, или Владимир, столицу северную. Он не мог сделать выбора и 33 года святит-ва провел в разъездах по всей митрополии. Но было видно, что северная столица будет предпочтена им Галичу: Во время разъездов митрополиту пришлось видеть много беспорядков.

Нашествие монголов повлекло за собой различные **нестроения в богослужении**. Нестроения эти зависели от недостатка богослужебных книг, которых стало ещё меньше. По этой причине переписка богослужебных книг и снабжение ими храмов считались великим богоугодным делом.

Кроме умножения богослужебных книг встал вопрос об их исправлении.

Свт. Алексий заново перевёл Новый Завет с греч. на слав.,

Свт. Киприан исправлял Служебник, Треник и След. Псалтирь.

Обнаружилось немало различий в составе богослужебных чинов. Причиной подобных расхождений было также переходное состояние нашего богослужения (14-15 в) - постепенный переход от Студийского устава к Иерусалимскому св. Саввы. Т.о. церковная власть в это время была озабочена восстановлением порядка и единства в богослужении.



Собор 1247 г. во Владимире состоялся по случаю поставления *Серапиона*. Первосвященитель выставлял нестроения причиною кары Божией на Русь. Собор обратил внимание на:

- ~ поборы при поставлении ставленников во священный сан,
- ~ духовных лиц, впадавших в зазорную жизнь, распорядился лишать сана;
- ~ обратил внимание на народный разгул и бесчиния в препровождении праздников
- ~ исправил вкравшиеся неисправности в богослужении;

Для церк. управления митр. Кирилл выписал из Болгарии Номоканон. Он говорил, что церковные правила "*помрачены были облаком мудрости еллинского языка, ныне же облисташа, рекше истолкованы были и благодатию Божиею ясно сияют, неведения тьму отгоняюще.*" Собор утвердил в качестве осн. законодательного сборника Рус. Церкви и Рус. гос-ва **Кормчую книгу**, сост. из переводов с греч. церк. и гос. законов Византийской империи на Афоне под рук-вом свт. Саввы Сербского. Через эту книгу на Руси действовали нормы византийского гос. права. А визант. право в свою очередь представляет собой развитие римского права.

Множ-во христиан оказалось в пределах Золотой Орды. Отчасти это были христиане из татар, было и большое число пленников, освобождавшихся, и остающихся жить на территории Золотой Орды. Возник вопрос о том, как быть с теми христианами по убеждению, которые еще не крещены? Или дети, которые родились от христианских родителей; как с ними быть, когда они находятся в степи, в пустыне, где нет воды и невозможно их крестить. И Собор постановил ... крестить песком.

Скончался *митр. Кирилл* в 1285 г. После поставлен был грек – *митр. Максим*. Он по преимуществу жил о Владимиро-Суздальской земле. При нем фактически резиденцией митрополитов стал Владимир-на-Клязьме.

Владимирский Собор (1274) о богослужении

Запретили вкравшиеся в Русскую Церковь обычаи смешивать в миропомазании святое миро с маслом, в крещении употреблять вместо погружения обливание, при совершении Литургии — в новгородских пределах — просфоромисать и вынимать *Агнец* диакону вместо священника, простецам входить в алтарь, читать апостол, петь прокимны и освящать кутью.

В правление м. Кирилла определены были отношения Русской церкви к монголам в ярлыке Менгу-Темира и устроена *Сарайская епархия*. *Константинопольский собор (1276)* обсуждал особенные потребности епархии Сарайской, но разрешил при этом неск-ко сомнений о чине богослужения и общего характера.

Строительство храмов и их значение

Особенно много церквей строилось во время голода, мора и других народных бедствий. Это так называемые *обетные и обыденные* церкви, которые строились по обету, обыкновенно в один день и тут же освящались. Во всех городах церквей было даже больше, чем нужно, так что их нечем было содержать.

При *Иоанне Калите* в Москве выстроены были соборы, получившие всероссийское значение, — *Успенский и Архангельский*, а при *Василии Дмитриевиче* — *Благовещенский*.



Как Новгород был городом святой Софии, Псков — святой Троицы и т.д., так и сама Москва со своим Успенским собором была землею Богородицы.

Одно из выразительнейших проявлений приходской жизни — *братчина*. В таком виде временной праздничной сходки братчина является по всей Великороссии. В Западной России она развилась до формы постоянного союза — братства.

Святые иконы

Писание икон производилось либо греческими, либо русскими мастерами. Иконописцев было много: они соединялись в артели или дружины. Лучшими иконописцами в 15 в. были *Феофан Грек* и московские монахи *Даниил* иконник и *Андрей Рублёв*.



Светоносной Жены.

Вера в чудотворную силу святых икон находила оправдание в жизни. Во время Куликовской битвы прославилась *Донская икона Богоматери*. После битвы пленные татары объясняли своё поражение видением молниеносного полка под предводительством грозной небесной Воительницы.

В новый стольный город великого князя из Владимира перенесена была икона *Владимирской Богоматери*. Во время нашествия *Тамерлана* (1395) её торжественно встретили в Москве и поставили в Успенском соборе. В день и час её встречи Тамерлан бежал из русских пределов, устрешенный видением грозной



Перенесением Владимирской иконы в Москву началось важное дело собирания местных святынь в одно центральное место, в Москве эти святыни должны были получить потом общерусское значение

Святители Петр и Алексий. Причины духовного подъема XIV века.

Как Русская Церковь способствовала собиранию русских земель вокруг Москвы?

Почему митрополиты помогали великим князьям?

Несмотря на то, что первые русские митрополиты именовались Киевскими, начиная с *Кирилла*, они уже не жили в Киеве. При митрополите *Максиме* фактически их резиденцией стал Владимир на Клязьме.

После разгрома Киева на русской земле выделились два политических центра: северо-восточный и западный. Византийские патриархи настойчиво советовали назначаемым на Русь митрополитам держаться за северо-восточную Русь, так как Галицко-владимирское княжество, соседствующее с католическим западом, вызывало у них опасение.

Между политическими центрами шло соперничество. Был короткий период параллельного существования северо-восточной и западной епархий.

Но т. к. в Константинополе все же стремились к сохранению церковно-административного единства Руси, то в качестве компромиссного решения митрополитом выбрали ставленника западнорусского князя – *святителя Петра* (1308-26), но велели ему жить во Владимире на Клязьме, чтобы не был в претензии князь северо-восточный (Михаил Тверской), обладающий ордынским ярлыком.

К этому времени сама северо-восточная Русь разделилась на множество удельных княжеств. Главными претендентами на великокняжеский престол оказались князья тверские и московские. Митрополит Петр старался поддерживать согласие между князьями и выхлопотал у хана Узбека, принявшего ислам, сохранение льгот за Русской Церковью. Благодаря этим льготам, Русская Церковь смогла накопить некоторое богатство, и ее голос был значим в определении духовного и политического центра.



Симпатизируя Иоанну Калите, святитель Петр в 1325 г. перенес свою кафедру из Владимира в Москву и этим определил будущую столицу. Кафедра митрополичья способствовала возрастанию и обогащению Москвы, потому что князей было много, а митрополит был один. По благословению святителя Иоанн Калита основал каменный **собор Успения Богоматери**.



Сам Петр не дождался окончания желанной постройки, но его мощи, поставленные в Успенском соборе, прославившиеся чудотворениями, и последующая канонизация святителя возвеличили Москву на степень града первопрестольного. При жизни митрополита в Москву отовсюду стекались люди, имевшие нужду до верховного святителя, а после его кончины Москва стала святым городом с великой святыней – мощами впервые канонизованного русского митрополита, следовательно, еще и центром притяжения паломников.



Возвышению Москвы способствовали и последующие святители – митрополит *Феогност* и, особенно, *митрополит Алексей*.

Приобретя особое уважение в Орде чудесным исцелением ханши Тайдулы, Алексей получил возможность помогать Отечеству. Он выхлопотал грамоту на великокняжество юному *Дмитрию Донскому*, поддержав этим право дома Калиты. В годы малолетства нового князя митрополит Алексей фактически правил Московским княжеством. Он обеспечил оборону Москвы от литовского князя Ольгерда, предотвратив окатоличивание Руси.

Святитель Алексей противостоял князьям, не подчиняющимся Москве, накладывал запрет на богослужения в этих княжествах.

В лице князя Дмитрия он воспитал главного объединителя русских земель.

При посредстве митрополита заключались все княжеские договоры; он предавал отлучению князей, к-рые вступали против Москвы в союз с Литвой. Такая постоянная связь митрополита с Москвой, конечно, д. б. возбуждать в нем сильную неприязнь в Литве и Польше. В 1371 г. несмотря на прежние определения о единстве митрополии, патриарх Филофей уступил сначала польскому королю Казимиру и дал Галичу *митрополита Антония*. Потом уступил Ольгерду литовскому, который просил поставить митрополита в Киев, Малую Россию, Литву, Смоленск, Тверь и Нижний, т.е. во все местности, враждовавшие с Москвой. Филофей в 1376 г. поставил митрополитом киевским серба *Киприана*. В России стало т. о. сразу 3 митрополита. Для поддержания единства митрополии патриарх определил только, чтобы Киприан снова соединил Русь под одной своей властью после смерти Алексия.



ЛЕКЦИЯ 4

Флорентийская уния и попытка ее утверждения в Русской Церкви.
Автокефалия Русской Церкви 1448. Святитель Иона.

Митрополит Исидор

По кончине свт. Фотия в сан первосвятительский был избран и наречен Рязанский *еп. Иона*, но не спешили отправить его в Царьград для посвящения. Между тем Смоленский *еп. Герасим* отправился в Царьград и возвратился оттуда в сане митрополита. Впрочем, он управлял западными епархиями не более 2-х лет. После смерти Герасима *вел. кн. Василий* с согласия вел. кн. Литовского, всех рус. князей, духовенства и народа, отправил нареченного *митр. Иону* в КПль для поставления, но до приезда его был избран на Русскую митрополию и посвящен в КПле *Исидор*, родом болгарин.

Избрание Исидора было в связи с тем, что греч. империя находилась в крайней опасности: все ее области были уже во власти турецкого султана. *Имп. Мануил Палеолог* и сын его *Иоанн* думали, что единственное ср-во для спасения империи состоит в примирении с папою, в помощи западных христиан. Имп. Иоанн согласился на то, чтобы Собор был открыт в Италии. Он приказал созывать в КПль всех православных епископов. Из Патриархов вселенских только *Иосиф Цареградский* согласился ехать в Италию; *Патриархи Александрийский, Антиохийский и Иерусалимский* отказались присутствовать на Соборе и назначили вместо себя местоблюстителей.

Исидор после посвящения в митрополита получил поручение склонить русских к участию в Соборе. В Москве Исидор начал возвещать, что в Италии готовится 8 ВС для примирения Церквей, в к-ром необх-мо участвовать и представителю РЦ. Вел. кн. Василий Васильевич запрещал ему ехать в латинскую землю. Но, видя упорство Исидора, сказал ему: *"принеси нам оттуда наше древнее Православие, к-рое мы приняли от предка нашего св. Владимира; а нового и чуждого не приноси нам, - мы того не примем"*. Исидор поклялся стоять за православие и взял с собою в Италию *еп. Суздальского Аврамия* и ок. 100 духов. и светских лиц.

Ферраро-Флорентийский Собор 1438

Собор открыт в **Ферраре** в **1438 г.** под председательством *папы Евгения*. Неск-ко месяцев прошло в совещаниях *о чистилище и о состоянии праведников по смерти*.

В прениях со ст. греков участвовали *Марк Ефесский, Исидор митр. Русский*. Предметом соборных рассуждений избран был вопрос: Законно ли прибавление к СВ **"Filioque"**? Спорившие не пришли ни к какому решению или соборному определению.

Собор был перенесен во **Флоренцию**. Все прения со ст. греков вел почти один *Марк Ефесский*, а со ст. латинян *представитель ордена Доминиканцев Иоанн*, славившийся диалектикою.

Начали разбирать свид-ва греч. отцов. Имп. Иоанн поручил Марку Еф. изложить основания православного учения о спорном предмете. Это изложение было зачитано на следующем заседании. Латиняне не согласились, император запретил Марку являться на заседания. Греки не возражали провинциалу Иоанну. Раздраженный папа объявил Патриарху, что т.к. греки отказались от состязаний, то они должны к Пасхе или изъявить согласие на учение Рим. Ц., или отправиться в отечество. Этим окончились соборные действия во Флоренции, не приведшие ни к какому результату.

После нескольких собраний сделана была первая уступка латинянам: греки признали, что *"Дух Святой исходит от Отца чрез Сына"*. Потом согласились, что Таинство Евхаристии равно действительно при совершении его на квасном хлебе или на опресноках; признали неявно учение о чистилище и, наконец, решились написать, что греки почитают папу верховным первосвященником, заместником И.Х., 4 Вост. Патриарха занимают первые места непосредственно после папы.

Латиняне и греки спешили составить соборное определение о соединении Церквей (unio ecclesiarum). Под ним подписались сперва греки. Марка Ефесского никто не тревожил, потому что все были убеждены в непоколебимой твердости сего мужа. Когда соборное определение было принесено на подпись к папе, и на вопрос его: *"Подписался ли Ефесский?"* - ему отвечали: *"нет"*, - папа воскликнул: *"Так мы ничего не сделали!"*

Лишь только бывшие на Соборе сошли с галер на родной берег и были встречены вопросом, чем кончился Собор, то многие с сокрушением отвечали: *"Мы продали нашу веру, мы променяли Православие на ересь латинскую!"*



Вост. Патриархи, собравшись во Иерусалиме, произнесли осуждение на всех, соединившихся с Запад. Церковью. Марк Ефесский окружными посланиями заклинал всех удалиться от Флорентийского единения как от дела богоненавистного. Собор Флорентийский не только не привлек греков к папе, но еще сильнее возбудил в них ненависть к латинству. Император не получил из Рима обещанных пособий.

Каков был успех Исидора в Русской земле?

В 1441 г. он прибыл в Москву, где там уже знали о действиях его в Италии. Пред ним несли крест латинский. Лжепастырь на первой литургии возносил имя папы Евгения, после службы с амвона прочитал определение Флорентийского собора. Вел. кн. Василий назвал Исидора лжепастырем, велел низвести недостойного митрополита с престола и, посадив его под стражу в Чудове монастыре, созвал на Собор духовенство для рассмотрения Флорентийской соборной грамоты. Когда сие определение признано было противным древнему православному учению, вел. кн. повелел склонить Исидора к раскаянию. Но предатель бежал сначала в Тверь, где также подвергся заключению, потом в Литву и, наконец, в Рим с вестию о неудавшемся замысле.

Святитель Иона

Вел. князь послал в Грецию послов с прошением о поставлении *Ионы*, но узнав, что император с патриархом приняли унию, вернул свое посольство назад. Дело о поставлении митрополита затянулось и потому, что в России шла сильная усобица между вел. князем и его двоюродными братьями, детьми Юрия, сопровождавшаяся *ослеплением Василия* от одного из братьев, *Дмитрия Шемяки*. Духовенство крепко стояло за вел. князя, содействуя победе Москвы и самодержавия над старым удельным порядком. Свт. Иона действовал в пользу Василия. Пприверженцы Василия уговорили его идти против Шемяки. Собор архипастырей послал к нему грозное послание о повиновении вел. князю; в этом послании осуждался удельный порядок вещей, Шемяка сравнивался с Каином и Святополком и в случае неповиновения вел. князю отлучался от церкви.

В 1448 г. *Иона* был поставлен в митрополиты собором русских пастырей. В Грецию написана была грамота о том, что Русская церковь не разрывает своего союза с Греческою, но поставление митрополита совершено в самой России по великой нужде от турок, по неудобству сношений, да и потому, что в России неизвестно даже, есть ли и патриарх в Царьграде. В 1453 г. Царьград был взят турками.

Русская митрополия сделалась самостоятельной и поставлена была первою после Иерусалимского патриархата. В звании митрополита Иона продолжал свою деятельность в пользу великого князя. Он увещевал всех быть верными великому князю, а непокорным угрожал клятвой; с собором епископов лично ходил увещевать Шемяку. Смута кончилась только смертью Шемяки в 1453 г.

Разделение митрополии (на Киевскую и Московскую).

Другой заботой святителя Ионы были дела литовские. В Литве, под властью польско-литовского короля-католика, уния не прошла бесследно, как в московской Руси. Латинствовавший КПл-кий патриарх *Григорий* посвятил в митрополиты на Литву ученика Исидорова *Григория*. Вел. князь и митрополит писали к королю грамоты, умоляя не разделять церкви Русской. Собор великорусских епископов, собравшись в 1459 г. в Москве, клялся не отступать от святой *Московской* церкви и определил на будущее время избирать митрополитов в Москве, по повелению великого князя и без сношения с греками. Здесь в первый раз упоминается о *Московской* церкви в отличие от *Киевской*. Последовало окончательное разделение митрополии; митрополиты стали титуловаться по главным городам своих областей, московским и киевским.





ЛЕКЦИЯ 5

Взаимоотношения Церкви и государства во II пол. XV - нач. XVI в.
Учение "Москва - III Рим". Царь Иван IV Грозный и священномученик Филипп.

"Москва - III Рим". Автор учения. Духовный смысл.
Влияние на формирование идеологии русской православной монархии.



Возникшая у русских после падения Константинополя идея о переходе привилегий византийских императоров на московского князя нашла себе реальное основание в браке великого князя Ивана III Васильевича (1462-1505) с племянницей последнего греческого царя **Зоей Палеолог**, переименованной в России в **Софью**. С этим браком московский государь как будто приобретал и формальные юридические права на византийскую корону.

Признаком принятия идеи о Константинопольском наследстве московскими князьями служит усвоение **Иваном III** герба восточной Римской империи - **двуглавого орла** в качестве русского государственного герба.



Иван III первый из московских князей официально принимает титул "самодержца" - оттиск с титула византийских базилевсов, звучавший к тому же для русских радостью полного освобождения от татарской неволи.

Василий III (1505-33) составил себе *«особую титулу великия державы»*: *«Божиею милостью царь и великий князь»* и пользовался этим титулом настойчиво во внешних сношениях. Вероятно, вставал в Москве вопрос о торжественном провозглашении великого князя царем и России "царством". Т. о., в России созрело убеждение о переходе всемирно-исторической роли византийского христианского царства на Москву, которая, благоволением Промысла, стала **"Третьим Римом."**



Эту формулу не совсем отчетливо употребил **митрополит Зосима в 1492 г.**, именовав вел. кн. Ивана Васильевича *«государем и самодержцем всея Руси, новым царем Константином новому граду Константина - Москве»*.

Посольский толмач Дмитрий Герасимов в *"Повести о белом клобуке"* художественно превозносит церковный авторитет Руси и ее политическое

значение, раскрывая идею передвижения единого православного христианского царства. Величайшая святыня - белый клобук переходит чудесным образом на Русь, потому что

"ветхий Рим отпаде славы и от веры Христовы гордостью и своею волею; в новом же Риме, еже есть в Константинограде насилием агарянским такоже христианская вера погибнет. На третьем же Риме, еже есть на русской земли, благодать Св. Духа возсия,

- далее говорится в форме пророчества, изрекаемого папой Сильвестром,-

яко вся христианская царства приидут в конец и снудутся во едино царство русское, православия ради. Яко же бо от Рима благодать и слава и честь отъята бысть, такоже и от царствующаго града благодать Св. Духа отъимется в пленение агарянское, и вся святая предана будут от Бога велицей рустей земли во времена своя, и царя руссаго возвеличит Господь над многими языки, и под властью его мнози царие будут от иноязычных, и патриаршеский великий чин от царствующаго сего града такоже дан будет рустей земли во времена своя, и страна та наречется светлая Россия, Богу тако изволивши прославити тацями благодарении Русскую землю, исполнити православия величество и честнейшу сотворити паче первых сих."

Окончательную формулировку сложившихся в русском обществе представлений о новом положении русского государства и его самодержавных правителей дает **старец псковского Елеазарова монастыря Филофей** в своих посланиях к дьяку Мисюрю Мунехину и великим князьям - Василию III и затем Ивану III. Филофей, исходя из **представления о четырех мировых монархиях**, которыми исчерпывается человеческая история, констатирует факт передвижения истинной церкви и императорской власти четвертой Римской империи из одного Рима в другой.



Церковь православная, как апокалипсическая жена, бежала от "старого Рима опресночного ради служения - в новый же Рим ..., еже есть в Константиноград, но ни тамо покоя обрет соединения их ради с латынею на восьмом соборе"; "и оттоле КПльская церковь разрушися и положися в попрание, яко овощное хранилище." "И паки в третий Рим бежа, иже есть в новую великую Русию." "Се есть пустыня, понеже святыя веры пусти беша, и иже божествении апостоли в них не проповедаша, но последи всех просветися на них благодать Божия." В настоящее время "вся христианская царства потопишася от неверных; токмо единого государя нашего царство едино благодатию Христовою стоит."

Старого оубо римска цркви падеиа неабриемъ
 аполлинарива ереси. Второго римска цркви
 податрава цркви. дгаряне вѣнцы - (сирѣчь)
 юнодми раисвоша двери. иадженнѣ прѣ
 тѣго податрава римска. державнаго твоесѣ
 цртва (ста соборнаа апльска цркви. и
 вѣнцы дсѣенныа оправданои хртїаннѣ
 стѣи абрѣ водсѣ понбнен паѣимнѣ (сѣв

«Церковь старого Рима пала неверием Аполлинариевой ереси; церковные двери второго Рима, города Константинополя, внуки Агарян секирами и оскордами рассекли. Теперь же это — третьего, нового Рима, державного твоего царства святая соборная апостольская Церковь, которая во всех концах вселенной православной христианской верой во всей поднебесной сильней солнца светится»

Фрагмент из Послания старца Псковского Елеазарова монастыря Филофея к великому князю Московскому Василию Иоанновичу.

Т. о., русское царство есть единственное православное царство во всем мире; истинный хранитель сияющего во вселенной православия; оно же есть поэтому истинно богоизбранное царство, призванное до конца веков сохранить в чистоте веру Христову и вручить ее, как неизменную святыню, Богу в пору наступления вечного царства Божия. (Малинин, с. 533).

Филофей обращается к великому князю...: "Вся христианская царства снидошася в твое едино: яко два Рима падоша, а третий стоит, а четвертому не быти; уже твое христианское царство инем не останется." "Един ты, во всей поднебесной христианом царь."

Представление о России, как едином в мире православном царстве, неизбежно влекло за собой и византийское представление о русском государе, как полноправном хозяине в делах своей церкви. Отсюда вытекал соответствующий практический вывод об отношениях московских государей к церковным делам. С этих пор история взаимоотношений властей церковной и государственной уже решительно склонилась к перевесу государства над церковью.

Царь Иванн IV Грозный и священномученик Филипп.



Новый государь вступил в управление делами с сильно возросшей жаждой власти, к-рую у него слишком долго отнимали бояре, и с самым высоким понятием о значении самодержавного государя. В 1547 г. он принял помазание на царство, по примеру, *греческих царей и прадеда своего Владимира Мономаха*, и явился на русском престоле первым "прирожденным" и "Божиею милостию" царем. В 1557 г. он получил утверждение в царском сане от собора греческих святителей. Юный царь был благочестив, почитал священный чин, ревновал о благе церкви. После потрясения, произведенного в его впечатлительной душе московским пожаром 1547 г., он торжественно, на лобном месте, принес покаяние в грехах своей юности и бедствиях земли и просил м-та Макария быть его пособником и учителем. О том же просил он русских святителей на *Стоглавом соборе 1551 г*

После соединения Русской земли в одно целое гос-во Москва получила возможность общим взглядом производить обзор всей русской жизни, и все нестроения, бывшие прежде местными, предстали теперь перед правительством в массе, разом. Правительство принялось за исправления. Для Церкви, казалось, наступило время наибольшего благосостояния.

Подозрительный к боярам, государь доверчиво вверялся людям худородным, вроде *Адашева*, и духовенству. Вместе с митр. Макарием руководителем его сделался свящ-к *Сильвестр* из Новгорода. Но малейшая неумеренность в пользовании их своим влиянием могла пробудить в душе царя опасную мысль, что им управляют, как ребенком, как управляли им прежде ненавистные ему бояре.

Мелочная и назойливая нравоучительность Сильвестра, о которой можно судить по его "*Домострою*," столкнулась со страстной, не терпевшей никаких сдержек природой царя. Царю показалось, что с ним поступают, как с младенцем. Когда же Сильвестр окружил себя при царском дворе партией и свое пестунство из нравственной сферы перенес в политическую царь окончательно поставил и его и его партию на одну доску с крамольниками-боярами.

В письме к князю *Курбскому*, к-рый доказывал необходимость иметь царю мудрых советников И.Гр. писал: "*Но царство, обладаемое попом, разоряется... Бог не священника поставил над Израилем, но Моисея, как царя. Когда же Аарон стал заведовать людским устройением, то от Бога людей отвел: смотри, как не подобает священникам брать на себя царские дела.*" С 1560 г. последовало удаление прежних советников царя, опалы на разных сильных людей, отъезд князя Курбского в Литву, учреждение *опричнины* и боярские казни. Свой подозрительный взгляд на бояр Грозный перенес и на духовенство. Всякое слово назидания со стороны пастырей церкви стали казаться царю уже посягательством на его власть.



Митрополит св. Филипп II.

Митрополит Макарий не дожил до учреждения опричины (+ 1563). Преемником его избран был духовник царя *Афанасий*; добрый старец не выдержал ужасов времени и через год оставил кафедру по болезни. При выборе нового свт-ля внимание царя остановилось на *Германе* Казанском, но после того, как св. Герман потребовал уничтожения опричины, царь выгнал его и вызвал в митрополиты соловецкого игумена св. *Филиппа* (1566).

Св. Филипп происходил из рода бояр *Колычевых* и в молодости служил при дворе вел. князя *Василия* и *Елены*. Строгого подвижника едва уговорили принять предложенный сан и дать обещание не выступать против опричнины. Но при виде жестокостей и беспутства опричников он не захотел молчать. Обличения митрополита царю сначала были тайные, но видя их безуспешность, он приступил к обличениям всенародным.



В неделю крестопоклонную царь пришел к обедне в Успенский собор вместе с опричниками в их странных нарядах и подошел к митрополиту принять благословение.

Филипп не благословил его. *"Убойся суда Божия; мы здесь приносим Богу бескровную жертву, а за алтарем льется кровь неповинная."*

На угрозы царя он отвечал: *"Я пришлец на земле и готов пострадать за истину"*.

Во время крестного хода в Новодевичьем монастыре св. Филипп во время чтения Евангелия увидел одного опричника с тафьей на голове и обратился к царю с укором и жалобой.

Царь решил свергнуть митрополита с кафедры. Нашлись клеветники. Собор подобострастных епископов осудил его на лишение сана.

В 1568 г. опричники ворвались в храм, где Филипп служил свою последнюю литургию, сорвали с него святительские одежды, одели в лохмотья и с позором выгнали из церкви. После тюремного заключения он был заточен в Тверской Отрочь монастырь. Через год, проезжая мимо Твери, Иоанн заслал в Отрочь монастырь **Малюту Скуратова** взять благословение у Филиппа. Святитель не дал благословения, и опричник задушил его.



Последующие митрополиты, **Кирилл** и **Антоний**, были уже только безмолвными свидетелями дел Грозного. Князь Курбский называет всех русских святителей страшного времени "потаковниками" и восклицает: *"Где лики пророков, обличавших неправды царей? Где златословесный Иоанн, обличавший царицу златолюбивую?"*

Четвертый брак царя с разрешения церковных властей, с наложением только не тяжелой эпитимии, которую притом же царь не исполнял, служит достаточным свидетельством упадка духовной силы иерархов, о к-ром говорил Курбский. После этого брака царь еще женился три раза, уже не спрашивая разрешения церковной власти.

После страшного Иоанна стал царем благочестивый сын его **Феодор**. Но и в его царствование видим свержение митрополита **Дионисия**, который вместе с Шуйскими осмелился действовать против могущественного **Годунова**, говорить о неправдах временщика и хлопотать о разводе царя с неплодной Ириной - сестрой Годунова.

На место его возведен (1587 г.) ростовский архиепископ **Иов**.

Это был последний митрополит и первый патриарх в нашей истории.



ЛЕКЦИЯ 6

Ересь жидовствующих. Святитель Геннадий Новгородский. Иосифляне и нестяжатели.

Ересь жидовствующих.

Первым возбудительным толчком, после к-рого началось просветительное движение в церкви, была ересь жидовствующих, распространившаяся в XV в. в Новгороде. Ее принес сюда из Литвы *Схария*, ученый еврей, знакомый с астрологией и каббалистикой. Учение ее состояло в отрицании догматов о Троице, о Божестве Иисуса Христа и искуплении, в предпочтении Ветхого Завета Новому, в отрицании соборов и писаний отеческих, в отвержении почитания святых мощей и икон, всей вообще обрядности и таинств и в отрицании монашества как образа жизни, противного природе. К этой смеси жидовства с христианским рационализмом примешивались еще разные отрицательные мнения практического характера, которые привлекали к ней особенно много горячих и недовольных людей; к кружку еретиков примыкали и лица белого духовенства, недовольные владыками, и безвотчинный монах, негодовавший на богатых монахов-вотчинников, и боярин, недовольный великим князем, и разные другие люди, которым что-нибудь непременно надобно было обличать и исправлять. В Новгороде ересь нашла себе хорошую почву, подготовленную еще стригольниками. Первыми прозелитами Схарии были священники *Дионисий* и *Алексей*, софийский протопоп *Гавриил* и самые образованные из горожан. Еретики отличались наружным благочестием, ученостью, имели много книг, каких не было у православных, и легко увлекали последних искусными спорами. Из Новгорода ересь перекинулась на Белоозеро и в вологодские леса, где нашла себе хороший приют в тамошних бедных скитах и монастырьках; потом перенесена была в Москву. В 1480 г. Новгород посетил великий князь; попы Дионисий и Алексей так ему понравились, что он взял их с собой в Москву и сделал одного соборным архангельским священником, другого успенским протопопом*. В Москве вольные мнения еретиков, особенно против монастырских вотчин, пришлись по душе многим из высшего боярства. Других увлекали таинственные астрологические, каббалистические и подобные знания, которыми хвалилась ересь. Вскоре она приобрела себе влиятельных покровителей даже при дворе, к числу которых относились невестка великого князя *Елена*, супруга сына его *Иоанна Молодого*, наследника престола, дьяк *Федор Курицын* с братом *Иваном Волковым* и несколько членов боярских фамилий.

Борьба с ересью архиепископа Геннадия и преподобного Иосифа Волоцкого.

Первый обратил внимание на ересь владыка Геннадий, узнав об ней от каких-то принадлежавших к ней пьяных попов. Он тотчас же пустил дело в розыск, успел захватить несколько еретиков, их книги и тетради и обо всем донес в Москву. Но здесь на его донесение не обратили надлежащего внимания; митрополит Геронтий был человек престарелый, находился с Геннадием не в ладах, был, кроме того, в немилости у великого князя и потому не принял никаких мер, тем более, что еретиков поддерживала сильная придворная партия. А по смерти Геронтия еретики успели возвести на митрополию одного из снисходительных к ним духовных лиц, монаха - либерала и гуляку, симоновского архимандрита *Зосиму*. Геннадий все-таки не переставал убеждать великого князя принять участие в деле. Посланиями к вел. князю, к митрополиту и архиереям ему удалось сообщить этому делу такую гласность, что Зосима должен был наконец (в 1490 г.) созвать собор, который и предал еретиков проклятию. Несколько человек были сосланы в ссылку, а некоторые (из новгородских беглецов) отосланы к Геннадию. Владыка предал их публичному позору, - велел возить по улицам Новгорода на клячах, лицом к хвосту, в вывороченном платье, в берестовых шлемах и соломенных венцах, с надписями: "Се есть сатанино воинство!" - а в заключение шлема на них зажечь.

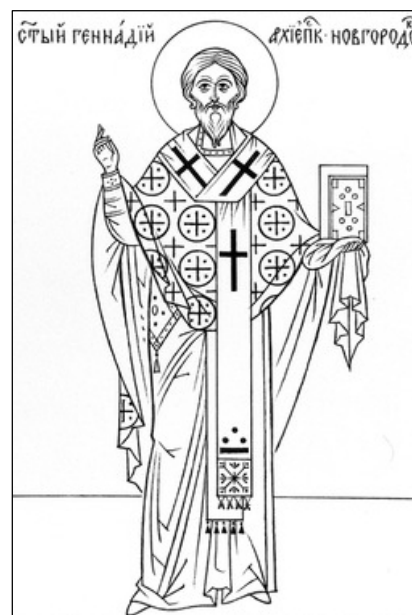
Но позором ересь не была ослаблена; скоро она нашла случай даже к новому торжеству. Прошел 1492 г., к-рым оканчивалась 7-я тысяча лет и к-рый народ проводил в страшной тревоге от ожидания кончины мира. Еретики стали смеяться над православными и ругаться над их книгами, на которых были основаны ожидания кончины, над воскресением мертвых и над самим Христом, отчего-де Он не явился судить живых и мертвых. Геннадий усилил свою деятельность; он продолжил пасхалию на 70 лет восьмой тысячи. Вместе с Геннадием энергично действовал *Иосиф Волоцкий*, рассылая против ереси свои послания к русским епископам, к вел. князю. Митрополита Зосиму он прямо обвинял в еретичестве и настаивал на его свержении. Зосима действительно должен был оставить митрополию за пьянство и нерадение о церкви и отошел на покой в монастырь.

Но у еретиков оставались еще сильные покровители при дворе, Курицын и Елена, сын которой *Димитрий* вследствие размолвки вел. князя с своей супругой Софией, был объявлен наследником престола, помимо сына вел. князя от Софии *Василия*. Действуя против ереси, Геннадий и Иосиф, естественно, должны были стать на стороне придворной партии, противной Елене и Димитрию, партии вел. княгини Софии и Василия. В 1502 г. эта партия осилила первую; вел. князь возложил опалу на внука и Елену и приблизил к себе сына. С этого же времени начинается и падение ереси.

Иосиф настойчиво уговаривал вел. князя предать еретиков градским казням, доказывая, что не следует щадить даже кающихся еретиков, т. к. вынужденное и лицемерное раскаяние их не есть раскаяние. Но *белозерские старцы* доказывали, напротив, что кающихся еретиков должно немедленно принимать в церковь и удостоивать причащения, и отрицали смертные казни за ересь. Геннадий лишен был кафедры, вероятно, не без содействия еретиков. В 1504 г. мнение Иосифа восторжествовало; еретики были осуждены на соборе; главных из них сожгли, других разослали по монастырям.

Просветительная деятельность свт. Геннадия и прп. Иосифа.

Борьба с еретиками явила людей искусных в вере, возбудила сильную нужду в просвещении и подняла разные вопросы о современных нестроениях в церкви. Геннадий заговорил о заведении школ, потому что, отыскивая помощников для борьбы с ересью, не нашел в своем духовенстве ни одного образованного человека, кроме Иосифа; всю эту борьбу они и должны были поэтому выносить только вдвоем. Заслуги Геннадия состояли в первоначальном обличении ереси посланиями, в вычислении пасхалии и в трудах по переводу и собиранию книг Священного Писания. До его времени у нас не было даже полной Библии; Священное Писание было распространено только в отдельных книгах, и то весьма мало. Даже в софийской библиотеке не нашлось всех книг ВЗ; Геннадий должен был посылать за ними в монастыри Кириллов, Ферапонтов и Каменный. Еретики искажали псалмы, а у православных не оказывалось ни одного надежного списка Псалтири, несмотря на всю важность этой книги в богослужении и в старинном обучении. Геннадий первый озаботился составлением полного списка Библии (в 1499 г.), но всех книг ее так и не мог собрать в России и вынужден был пополнять свой список извлечениями текстов из разных толкований священных книг и переводами с Вульгаты.



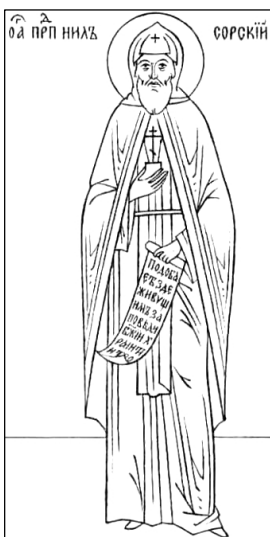
Иосиф положил основание волоколамской библиотеке. Против жидовствующих он написал капитальное богословское сочинение - "*ПРОСВЕТИТЕЛЬ*". Т. к. еретики задевали почти все важнейшие догматы православия, то "*Просветитель*" представляет собой почти полное изложение истин православной веры, первое русское богословие, в к-ром сведены были догматические свидетельства всех известных на Руси отцов Церкви.

Спор о монастырском землевладении.

Из практических вопросов, поднятых ересью, Иосиф занялся вопросом о монашестве. Устав Иосифа был направлен к тому, чтобы, с одной ст.- защитить монашество от еретиков, а с другой - поднять подвергшуюся нареканиям монастырскую нравственность. Т. к. вопрос о монастырской нравственности соединялся с вопросом о монастырских вотчинах, то Иосифу пришлось писать в защиту монастырских вотчин. Кроме еретиков, против владения монастырей вотчинами был *прп Нил*. Защищая монастырскую собственность против еретиков, Иосиф должен был восстать и против мнения прп. Нила.

На соборе 1503 г. он одержал верх, но спор о монастырских вотчинах не кончился.

Преподобный Нил Сорский. (1433-1508 гг.)



происходил из рода бояр Майковых, был постриженником Кирилло-Белозерского монастыря, известного своим строгим уставом. Не удовлетворившись и этим уставом, он оставил Кирилловскую обитель и долго путешествовал по востоку для изучения высшего монашеского совершенства; по возвращении в Россию удалился на р. Сору и поставил здесь свою одинокую келью и часовню, около к-рых возникла целая обитель с новым в России скитским направлением, заимствованным прп. Нилом с Афона и составлявшим средину между общежительной жизнью монахов и жизнью одиноких отшельников. Прп. Нил заповедал братии питаться только своими трудами, милостыню принимать только в крайней нужде, не заводить дорогих вещей даже в церкви, женщин в скит не пускать, монахам из него не выходить; владение вотчинами в Ниловом ските совершенно отрицалось. В св. посланиях Нил является строгим аскетом-созерцателем, глубоким знатоком внутренней духовной жизни. Тогда как все монашеские уставы занимались преимущ-но монастырской дисциплиной и внешностью, аскетические творения Нила развивают самую сущность аскетизма, касаются разных степеней "умного делания." Жизнь его скита отличалась такою

строгостью, что нашлось только 12 человек, к-рые были в состоянии жить в нем. Грозный хотел выстроить в ней каменную церковь вместо деревянной; прп Нил явился ему во сне и запретил нарушать предание скитской нищеты.

Преподобный Иосиф Волоцкий (1440-1515 гг.).



По кончине своего учителя Пафнутия он удалился из Боровского монастыря, жизнь к-рого не соответствовала его идеалу монашества, долго ходил по разным другим монастырям, наконец, в 1479 г. основал свой *Волоцкий монастырь* и устроил его, как желал, на началах самого строгаго общежития. Он был подвижником, как и прп. Нил, но не созерцательного, а практического направления. Это был сановитый игумен, видный и по внешности, начитанный и красноречивый, имевший сильное влияние не т. на св. монахов и простых людей, но и на бояр, и на самого державного. Свой устав он составлял, имея в виду не умное делание и келейное пребывание уже совершенных иноков, а большую общежительную обитель с иноками всякого рода, и потому развил в нем г. о. правила внешней монастырской дисциплины и суровых наказаний, для поддержания строгости иноческой жизни. В дополнение к уставу он составил "*Сказание о св. отцах монастырей русских,*" где собрал предания о строгой жизни древних монастырей. Он расходился с прп. Нилом в самом понятии о значении монашества.

Прп. Нил смотрел на иноческую жизнь, как на требующую полного отречения от мира и от житейских занятий. *Прп. Иосиф* считал монашество совершеннейшим классом верующих, к-рому следует стоять во главе всей церковной жизни, быть рассадником церковных властей, потому хотел сосредоточить в монастырях все церковное образование и лучшие духовные силы церкви, а для этого требовал от монастырей и соответствующего внешнего возвышения, увеличения их богатств: "*Без вотчин не будет в монастырях честных старцев, а не будет честных старцев, кого брать на епископии и митрополию?*"

Ученики Иосифа и его общежительного устава составили партию т. н. *иосифлян* и вступили с почитателями Нила и его скитского устава (преимущественно белозерскими и вологодскими старцами) в полемику.

Появившееся в России в 15 в. разделение на партии «стяжателей» и «нестяжателей» по вопросам монастырского землевладения можно считать скорее политическим, чем богословским.

Представление о прп. *Иосифе Волоцком* и *Ниле Сорском* как о противоположных направлениях в русской духовной жизни - внешнем делании и внутреннем созерцании глубоко неверно.



Оба подвижника были исихастами¹, нестяжателями. Оба призывали своих иноков к труду духовному и труду физическому, рассматривая в этом две стороны единого христианского призвания - живого продолжения творческого действия Божиего в мире, охватывающего как идеальную, так и материальную сферу.

И хотя Иосиф устраивал общежительный монастырь, а Нил – скитской, оба взяли за основу Афонский строгий скитской устав, а прп. Нил брал в скит иноков, прошедших общежительный иску.

Но так как прп. Иосиф был еще и активным общественным деятелем и сторонником сильного централизованного Московского государства, то он видел в монастырях еще и рассадник церковных властей, хотел привлечь туда лучшие силы общества, и для этого находил необходимым материальный достаток.

Князь-инок Вассиан Патрикеев

Взгляды иосифлян на значение монастырского имущества для участия Церкви в общественной жизни в условиях борьбы за централизацию власти Московского князя его противники старались опровергнуть в своих политических целях, недобросовестно используя для этого учение прп. Нила Сорского о "нестяжании". Горячим противником иосифлян явился князь-инок *Вассиан Патрикеев*, приверженец жидовствующей Елены Волошанки, насильно постриженный во время придворного переворота в пользу сына Софии Палеолог Василия. Сосланный на Белоозеро, он примкнул здесь к партии белоозерских старцев и с гордостью стал выдавать себя за ученика прп. Нила. Но если Нил Сорский был образцом нестяжания, то Вассиан ни в чем себе не отказывал, а проповедовать нестяжание стал, чтобы угодить князю Василию III, так как любой князь поддержит секуляризацию церковных земель. Его расчет оправдался, князь приблизил его к себе как полезного советника по вопросу о церковных вотчинах. Естественно, Вассиан встал на позицию интересов великокняжеской власти и сокращения церковных имений. Для этого он попытался осуществить научно-исторический подход к вопросу и написал три трактата в форме диалога с Иосифом, в которых постарался выставить в самых ярких чертах все язвы современного монашества, происходившие от вотчинного владения: роскошь, тяжбы по судам, попрошайничество, угодничество пред сильными, притеснение монастырских крестьян оброками, лихвой и истязаниями за долги и недоимки. Самого Иосифа он называл здесь учителем беззакония, законопреступником, даже антихристом. В составленном им списке Кормчей (1517 г.) он выкинул все места в пользу монастырских вотчин и внес новые статьи в подтверждение своего взгляда на дело, например, «Собрание некоего старца на воспоминание своего обещания об отвержении мира», в которой несправедливо доказывал, что древние иноки никогда не имели сел, и что в правилах, где говорится о селах (т.е. имениях населенных), по греческому тексту разумеются имения только ненаселенные.

¹ Исихазм - практика умно-сердечной молитвы, совмещенная с трезвением (контролем) за всеми исходящими изнутри помыслами, способствующая очищению ума и сердца и подготавливающая (но не приводящая сама по себе) подвижника к богосозерцанию



ЛЕКЦИЯ 7

Русская Церковь в период правления царя Феодора Иоанновича и Бориса Годунова.
Установление патриаршества в Русской Церкви 1589.

В **1589** г. РПЦ достигла полной самостоятельности, будучи организована в виде особого патриархата.

Она жила самостоятельной жизнью еще со времени *митр. Ионы*. Но оставалась номинальная зависимость рус. митрополита от патриарха. Теперь она оказалась неуместной, т. к. Россия стала могущественной державой, а патриарх был подданным турецкого султана.

В 1586 г. впервые прибыл в Москву за милостью *Антиохийский патр. Иоаким*. Воспользовавшись его приездом, царь Феодор предложил решительную мысль, нельзя ли при посредстве приезжего свт-ля устроить на Москве **собственный престол патриаршеский**. Иоаким одобрил, но заметил, что нужно согласие всех восточных патриархов, и обещал постараться об этом деле.

В 1588 г. прибыл в Москву *КПльский патриарх Иеремия*, и рус. прав-во поспешило более решительно поставить вопрос о рус. патриаршестве.

Быть патриархом в Москве сначала предложили было самому Иеремии. Но при этом взяли в расчет крайнее неудобство иметь патриархом грека, к к-рому относились недоверчиво, к-рый не знал ни рус. языка, ни рус. обычаев; с др. ст., - ни царю, ни *Годуну* не хотелось отстранять от себя *митр. Иова*, которому доверяли. Поэтому патриарху предложили жить не в Москве, где по-прежнему оставляли Иова, а во Владимире. Иеремия не согласился, говоря: что это за патриаршество, что жить не при государе?



Тогда уже прямо предложили ему поставить **патриархом Иова**.

Поставление совершилось в **1589** г. При отъезде Иеремия оставил здесь *уложенную грамоту об учреждении им патриаршества* и обещал провести это дело через собор вост. иерархов. Собор состоялся в Константинополе в 1590 г., но, т. к. не было *патр. Александрийского Мелетия*, то собор отложился до 1593 г.

Рус. патриарху было назначено **5-е место**, после *Иерусалимского*; право поставления московских патриархов предоставлено собору местных епископов.

Служение отечеству в смутное время патриарха Иова.

Первый патриарх Иов был человек уже заслуженный в иерархии. Он был родом из посадских людей г. Старицы, здесь принял и монашество, был последовательно настоятелем монастырей Старицкого, Симонова и Новоспасского, с 1581 г. святительствовал сначала в Коломне, потом в Ростове, наконец в 1587 г. возведен на митрополию. Он обладал видной наружностью, огромной памятью, начитанностью и редким искусством благолепного служения. В первые годы своего патриаршества он энергично занялся устройством Русской церкви в ее новом положении, заботился об успехах христианской миссии, об исправлении богослужебных книг, о благочинии среди духовенства, особенно безместного и крестцового. Но церковная деятельность его скоро была прервана наступлением страшных государственных смут, среди которых ему привелось выступить передовым бойцом за государственный порядок, тесно, впрочем, связанный и с благом самой церкви.



Рис. Федор Иоаннович и Борис Годунов

В кон. XVI в. угас возвеличенный ею и бывший ее крепкою опорой род Рюриковичей, выставив из среды своей *св. мученика, Дмитрия Иоанновича Углицкого*, убитого сторонниками Бориса Годунова (1591 г.). После смерти последнего Рюриковича, царя Феодора (1598 г.), на московский престол сел боярин Годунов, но не успел сделаться родоначальником новой династии. Загадочный самозванец, тень убиенного Дмитрия, прекратил эту династию в самом ее начале, и наступило **смутное время**, время тяжких испытаний и для Русской земли и для Русской церкви, но вместе с тем и время обнаружения их неодолимой внутренней мощи.

Явление самозванца было страшным событием сколько для государства, столько же и для православной церкви, потому что он явился орудием иезуитов и католической пропаганды, угрожая православию Московской Руси той же участью, какой оно подверглось в западной России. Желая найти себе поддержку в могущественном ордене иезуитов, он позволил обратиться к католичеству и завязал деятельные сношения с папским нунцием в Польше. В начале 1604 г. в Кракове нунций взял с него клятву послушания Римскому престолу и присоединил его к Римской церкви. В своем послании к папе Лжедмитрий обещался обратиться в католичество всю Россию и был немедленно обнадежен из Рима в содействии апостольской власти. В то же время он письменно обязался отдать своей будущей супруге **Марине Мнишек** Новгород и Псков с правом строить там костелы, а будущему тестю пану Мнишку - княжества Северское и Смоленское.

Патриарх Иов со всею твердостью восстал против самозванца. Он посылал грамоты князю Острожскому, польскому дворянству и духовенству с увещанием не верить Лжедмитрию, старался рассеять тревожные об нем слухи в самой России, предал его анафеме, велел во всех церквях читать грамоту, в которой доказывалось, что Лжедмитрий был не кто иной, как беглый монах Чудова монастыря Григорий Отрепьев, и предавались проклятию все, которые будут стоять за него. После смерти Бориса патриарх так же ревностно стал действовать в пользу сына Бориса Феодора.

В 1605 г., завладев Москвой, приверженцы самозванца, прежде всего, приступили к свержению патриарха: ворвавшись в Успенский собор во время литургии, они сорвали с Иова святительскую одежду, облекли его в рясу простого монаха и увезли в Старицкий монастырь, где он и оставался до кончины (+ 1607).

Царь Феодор был убит и на русский престол вступил самозванец.

На место Иова новый царь сам, без собора святителей, возвел рязанского **архиепископа Игнатия**, родом грека, бывшего прежде епископом Кипрским и, по своему образованию в Риме, склонного к унии. Чтобы привлечь к себе духовенство, самозванец пожаловал русских архиереев званием сенаторов. Между прочим, он сделался орудием возвышения будущего патриарха России Филарета, в мире боярина Феодора Никитича Романова, постриженного насильно при Годунове вместе с другими Романовыми и жившего в заточении в Сийском монастыре. Мнимый сын Грозного вызвал его из заточения, как своего родственника, и сделал ростовским митрополитом. Между тем из Польши явились иезуиты и в одном отведенном для них доме стали свободно совершать свое католическое богослужение в самом Кремле. Новый царь, окружив себя поляками и немцами, с самого начала своего пребывания в Москве стал оскорблять православные и патриотические чувства русских; он позволял иноверцам свободно входить в православные храмы, смеялся над невежеством москвичей, плохо молился Богу, не соблюдал постов. В народе пошли толки, что он еретик; являлись люди, которые в глаза обвиняли его в ереси; их готовность пострадать за правду и веру хорошо показывала, как встревожена была народная масса. Не мудрено, что при таких обстоятельствах самозванец не очень-то спешил приводить в исполнение свои обязательства перед Римом. От папы одно за другим присылались к нему послания с укорами за нерешительность и с настойчивыми увещаниями поскорее просветить русский народ, сидящий во тьме и сени смертной, а Лжедмитрию приходилось между тем просить папу, чтобы тот позволил и самой Марине - будущей царице - таить пока свое католичество под маской соблюдения греческих обрядов, ходить в церковь, соблюдать посты и причащаться, а костел и католического духовника держать при себе тайно. В Риме сердились на это, в Москве же оказалось трудным оставить Марину и тайной католичкой.

Казанский митрополит Гермоген и **Коломенский епископ Иосиф** решительно требовали, чтобы Марина пред браком своим была перекрещена в православие, иначе брак с нею царя будет незаконным. От этих строгих ревнителей царь успел отделаться, заставив Иосифа молчать, а Гермогена отправив из столицы в Казань. Но не так легко было отделаться от волнения народного. Брак с Мариной сделался роковым событием для самозванца. Во время свадебных торжеств наехавшая в Москву польская шляхта своими буйствами раздражила весь народ.

В ночь на 17 мая 1606 г. общее раздражение прорвалось наконец народным восстанием, среди которого самозванец был убит. Вслед за этим немедленно был свергнут и патриарх Игнатий. Из Москвы, где он жил в заточении в Чудовом монастыре, ему удалось бежать (в 1611 г.), и он после этого до самой смерти (+ 1640) жил в Литве, приняв там унию.





ЛЕКЦИЯ 8

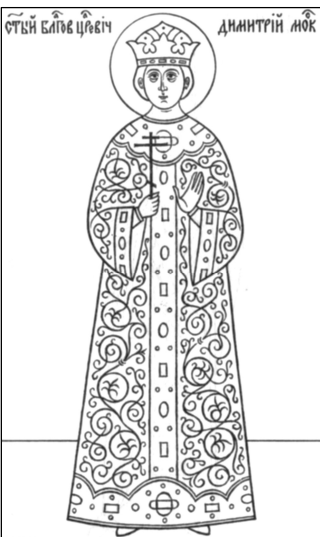
Русская Церковь в смутное время. Священномученик патриарх Гермоген.
Избрание царя.

Служение святого Патриарха Гермогена (1606-12 Гг.)

На престол взошел князь **Василий Иванович Шуйский**, а патриархом был поставлен **Гермоген, митрополит Казанский**. До епископской хиротонии он служил священником в Казанской церкви святителя Николая. Именно он в 1579 г. принял из земли, где она была обретена, Казанскую икону Божией Матери. Затем он постригся в монашество в Казанском Спасском монастыре и был в нем архимандритом. В 1589 г. его поставили Казанским митрополитом. Он написал сказание о явлении и чудесах Казанской иконы; открыл мощи святых Гурия и Варсонофия, Казанских чудотворцев, много заботился об обращении в христианство местных инородцев.

Во время своего патриаршества святитель явился непоколебимой опорой Церкви и государства.

Со смертью Лжедмитрия не кончилась смутная эпоха. На смену первому самозванцу явился второй. Ещё до избрания патриарха, чтобы



покончить со слухами о втором самозванце, были торжественно перенесены в Москву из Углича **мощи святого царевича Димитрия**.

Избранием Шуйского на царский престол многие были недовольны, потому что в этом акте не принимали участия представители всей русской земли. Это недовольство было, вероятно, причиной тревожных слухов, что Дмитрий якобы бежал из Москвы во время народного возмущения. Перенесение мощей святого царевича Димитрия в Москву и всенародное заявление матери убитого царевича, инокини Марфы, что Лжедмитрий был действительно самозванец, не смогли успокоить брожение умов.

Патриарх Гермоген разослал грамоты по всей России, в них он извещал народ и духовенство о гибели Лжедмитрия и призывал твердо стоять за веру и Отечество. Кроме того, для успокоения народной совести царь вместе с патриархом решили провести в Москве народное покаяние. Вызван был в Москву престарелый патриарх Иов. При многочисленном стечении народа в Успенском соборе прочитана была челобитная от лица всего народа, в которой русские люди каялись в грехах, совершенных ими

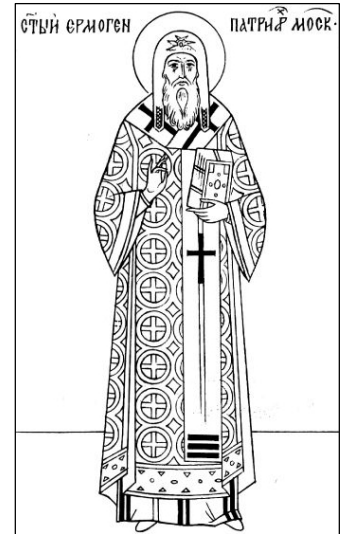
в эти смутные годы, и в заключение просили у патриархов разрешения. Со стороны патриархов прочитана была разрешительная грамота.

В Польше, однако, решили воспользоваться еще не утихшим брожением умов в Московском государстве, и там явился новый искатель московской короны. При поддержке польских боевых отрядов запорожских и донских казаков, а также русских изменников самозванец дошел почти до Москвы, остановился лагерем в 12-ти км от нее, в селе Тушино. Ревностные слуги папы плотным кольцом окружали здесь "тушинского вора". В Польше ему были даны подробные наставления о распространении в России католичества. Предполагалось, в частности,

- 1) протестантам, как врагам католицизма, запретить въезд в Россию;
- 2) греческих монахов, находившихся в России, удалить;
- 3) с осторожностью выбирать людей, с которыми можно было бы вести переговоры насчет унии и еще с большею осторожностью вести сношения с Римом;
- 4) раздавать высшие должности людям, расположенным к унии;
- 5) отправлять молодых людей для образования в католические страны и т.д.

Близость "тушинского вора" к Москве производила на столицу самое пагубное влияние.

Патриарх Гермоген ясно понимал опасность, нависшую над русской землей. Он писал: *"Болят моя душа, болзнует сердце и все внутренности мол терзаются, все составы мои содрогаются. Посмотрите, как Отечество наше расхищается чужими людьми, какому поруганию предаются святые иконы и церкви, как проливается кровь неповинных, вопиющая к Богу"*.



Шаткие позиции царя Василия несколько укрепились после побед над тушинцами князя Михаила Скопина-Шуйского, племянника царя, но ненадолго. Нашествие Сигизмунда III и внезапная смерть молодого русского военачальника, в которой многие подозревали завистливого царя, сделали положение последнего непоправимым. Сигизмунд III осенью 1609 г. осадил Смоленск и потребовал возведения на русский престол своего сына Владислава (под предлогом водворения порядка в России). Из русских на сторону Сигизмунда раньше всех стали тушинцы и польская партия. Ослабевший самозванец бежал в Калугу. Тушинцы заключили с Сигизмундом договор и признали Владислава царем. Потом в пользу королевича образовалась партия в самой Москве. *Польский гетман Жолкевский*, стоявший с войском под Москвою, настоятельно требовал избрания Владислава.

В июле 1610 г. толпы народа, поднятые *Ляпуновым, Салтыковым и др. боярами*, свергли царя Василия с престола, и он был насильно пострижен в монахи.

Вслед за тем немедленно поднялся **вопрос об избрании нового царя**: народные толпы желали "тушинского вора", бояре - Владислава. Патриарх составлял сильную оппозицию и предлагал выбрать царя из бояр: князя Василия Голицына или Михаила Федоровича Романова, сына Филарета. Стоявшая за королевича польская партия одержала верх и позволила Жолкевскому занять Москву польскими войсками. Для окончательных переговоров с королем отправлены были под Смоленск послы, князь *Голицын* и митрополит *Филарет* с келарем Троицкой Лавры *Авраамием Палицыным*. Патриарх вынужден был согласиться с желанием господствующей партии и сумел настоять только на том, чтобы послы в своих переговорах о Владиславе непременно требовали обращения королевича в православную веру, женитьбы его на русской, а также чтобы он прекратил всякие связи с Римом и управлял Россией независимо от Сигизмунда. Отъезжая к королю, Жолкевский захватил с собою и постриженного царя Василия. Все опасные для Сигизмунда люди теперь очутились в его руках, конечно, он отверг все условия русского посольства и еще более возвысил свои притязания - потребовал московской короны уже для самого себя. В апреле 1611 г. русские послы по повелению раздраженного короля были отправлены в Мариенбург пленниками.

Слухи о притязаниях поляков на Москву и о будущих опасностях для веры производили в народе большое волнение. Патриарх Гермоген взывал к православным о защите отеческой веры. Из Москвы разслана была повсюду обращенная к сердцам русских людей грамота, в которой Патриарх, увещевал города к соединению против общего врага, особо подчеркивал общерусское национальное и религиозное значение Москвы: *"Здесь образ Божией Матери, который св. Лука написал; здесь великие светильники и хранители - Петр, Алексий и Иона чудотворцы ..."*

В ответ на послание поднялось **всенародное ополчение** в защиту всероссийских местных святынь. Патриарх стал духовным главой всего земского движения. Это движение сильно встревожило поляков и московских бояр, преданных Сигизмунду. Салтыков решительно потребовал от патриарха, чтобы он написал Ляпунову не ходить к Москве. *"Напишу, - ответил Гермоген, - если увижу крещеного Владислава и ляхов, выходящих из Москвы..."* Салтыков в бешенстве выхватил нож и бросился на патриарха, но Святитель, осенив его крестным знаменем, сказал: *"Сие знамение против твоего оружия..."* Все новые и новые города поднимались для защиты Москвы и Православия. Еще раз бояре попытались уговорить патриарха остановить русские рати, шедшие к Москве, но он решительно ответил, что только тогда сделает это, когда изменники вместе с польско-литовскими войсками оставят Москву. *"Благословляю всех, довести начатое дело до конца, ибо вижу, - говорил он, - поправление истинной веры от еретиков и от вас, изменников, и разорение святых Божиих церквей и не могу слышать пения латинского в Москве"*.

После этого его заточили в **Чудов монастырь** и лишили всяких средств общения с народом. Бедствия русской земли увеличивались: Москва оставалась в руках поляков, в Пскове обнаружился третий самозванец, какой-то дьякон; некоторые области признавали царем сына Марины; Новгород был взят шведами и т.д.





Но вот к Москве стало приближаться русское ополчение из Нижнего Новгорода и других городов, возглавляемое нижегородским земским старостой **Козьмой Мининым** и князем **Дм. Пожарским**.

Патриарх Гермоген из своей темницы в последний раз благословил русские рати и вскоре (17 января 1612 г.) скончался.

Во главе Русской Церкви временно был поставлен казанский митрополит **Ефрем**, но без возведения в патриарший сан.

22 окт. (4 нояб) 1612 г. Москва была освобождена.

Но престол царский оставался еще праздным. После 3-дневного поста начались **соборы**. Какой-то дворянин из Галича принес на собор письменное мнение, о том, что ближе всех по родству с прежними царями **Михаил Феодорович Романов**, его и надобно избрать в цари. Раздались голоса недовольных. В это время выходит Донской атаман и также подает письменное мнение "*О природном царе Мих. Феодоровиче*". Одинаковое мнение, поданное дворянином и Донским казаком, подействовало на избирателей.

В 1613 г., в Нд Православия, был последний собор. *Ряз. архиеп. Феодорит* и др. на лобном месте спросили у народа, наполнявшего Красную площадь: Кого они хотят в цари? -

Народ воскликнул: "*Михаила Феодоровича*".

Послы Земского Собора прибыли в Кострому и, подняв **Феодоровскую икону**, пошли крестным ходом в **Ипатьевский монастырь**, где жил избранный царь с матерью, инокиней **Марфой Ивановной**. Когда послы объявили им, зачем присланы, Михаил отвечал "*с великим гневом и плачем*", что он государем быть не хочет, а мать его Марфа прибавила, что она не благословляет сына на царство. Священные чины, подъяв на руках честные кресты и чудотворные иконы, подошли к Михаилу, и **Феодорит** с твердостью сказал: "*Не противься воле Божией: не мы предприняли сей подвиг, но Пречистая Божия Матерь возлюбила тебя, - устыдись пришествия Ея*". Михаил повергся на землю пред чудотворными иконами Богородицы и, рыдая, произнес: "*Аще есть на то воля Твоя, я - Твой раб, спаси и соблюди меня*".



Так совершилось воцарение **Мих. Феод.** в Костромском Ипатьевском монастыре в 1613 г., с того времени этот день празднуется Церковью в честь Феодоровской иконы Богородицы.

Избранием на царство Михаила Федоровича Романова был положен конец долгой смуте.





ЛЕКЦИЯ 9

Царь Алексей Михайлович и патриарх Никон.

Возникновение старообрядческого раскола, его сущность. Единоверие.

Важнейший подвиг патриаршего служения *Никона* заключается в *исправлении церковных книг*.

Труды, предпринятые по этой части при *Патр. Филарете и Иосифе*, доказали необходимость проверки книг по греческим подлинникам и тщательного исправления погрешностей.

Вступив на престол первосвятительский, **патр. Никон** обратил внимание на те же беспорядки в московских церквях, какие исправлял он в своей Новгородской епархии. Он был поражен здесь еще более важными *разногласиями и неправильностями*: литургию совершали то на 7, то на 6 просфорах, употребляя просфоры с разными печатями; образ совершения проскомидии во многих церквях был также различен. Вместо того чтобы для крестного знамения слагать 3 перста и благословлять перстоложением именованным, крестились и благословляли только 2-мя перстами; неправильно писали имя Господа Иисуса; и т.д. Никон, строгий в благочинии церковном, решился ввести единство в Богослужении. Он увидел, что беспорядки в совершении Богослужения вошли и в состав богослужебных книг.



Немногие были против - те, кто портил книги при патр. Иосифе и теперь должен был отвечать за порчу книг. Таков был **Аввакум**, первым выразивший недовольство. С ним *Павел еп. Коломенский, и костромской протопоп Даниил* стали возмущать других против дела, одобренного Соборами. По соборному определению, Аввакум сослан был на берег Байкала, помощник его в порче книг князь *Львов* - в Соловецкий монастырь, *Даниил* - в Астрахань, а *Павел* скрылся от обличений Патриарха.

Изгнанные из Москвы защитники старопечатных книг разносили ложные нарекания туда, где они были в заточении. Наказание их привлекло к ним весьма многих слушателей. Преступники говорили с жаром, выставляя себя мучениками за истину, за "старую" веру. Неудивительно, что "*богохульное плодоношение*" суеверов распространялось по градам и весям царства Русского. Протест против новшеств распространился в народе. Непривычные для слуха изменения в тексте церковных чтений, новое пение, запрещение 2-перстия, 4-конечный крест на просфорах - все это сильно смущало народ.

Последующая печальная судьба патр. Никона сильно способствовала успехам расколуучителей.

В 1666 г. сост. **Великий Московский Собор**. Одобрив церковные исправления, собор произвел суд над главными их противниками; принешие покаяние получили разрешение; нераскаянные - *Аввакум* и др. - преданы анафеме и сосланы в дальние ссылки.

Собор 1667 г. подтвердил постановления. Собор коснулся и главной опоры староверов - **Стоглава**, отменил его *клятву на 3-перстие и на трезубую аллилуйю, осудил житие Евфросина*. После этих определений произошло решительное отделение упорных староверов от церкви.

Начался **Раскол**. Защитники *древлего благочестия* героически лезли на костры. Из-за чего? Того, о чем новое благочестие дало соборный отзыв как "о простоте и невежестве".

Церковная жизнь стала исправлять обряды, вносить в них дух и мысль, поставила вопрос *о религ. образовании*. Раскол отделился вследствие своей косности, неспособности следовать за жизнью Церкви.

В Соловецкий монастырь были присланы новоисправленные книги. Старые иеромонахи посмотрели и сказали, что они "*старики, и по старым книгам едва читают, а по новым, сколько ни учиться, не навькнут*". Кто помоложе, хотели было служить по-новому, но им запретил это **архим. Илия**. Старообрядчество зрело в этой обители под влиянием сосланных сюда противников Никона. После попыток к вразумлению упорных царь послал в монастырь стрельцов, и началась *Соловецкая осада*.

В 1681 г. **Аввакум** с "союзниками" был предан жестокой, заимствованной с Запада, огненной казни. Сжигание преследовало цель пресечения почитания могил и останков. Но со временем на месте казни поставили *Аввакумов Крест*. Аввакум канонизован старообрядцами.

В 1681 г. **Патр. Иоаким** созвал **Собор русских святителей для рассуждения о делах раскола**. Лучшими мерами были те, к-рые направлялись против самого корня раскола - народного невежества.

В Москве раскольники подговорили стрельцов Титова полка "постоять за старую веру". Начальником стрельцов был *кн. Хованский*, приверженец раскола. В 1682 г. толпы раскольников ворвались в Грановитую палату Кремля. Зачитали соловецкую челобитную. *Расстрига Никита Пустосвят* грубо пытался обличить патриарха и архиепископов. Невежды неистово кричали, подняв двуперстие. Наутро расстриге Никите, выданному стрельцкими выборными, была отрублена голова на лобном месте.

После мятежа раскол был совершенно запрещен в государстве; тех, кто перекрещивают соvrащенных, назначено казнить смертью; за укрывательство раскольников виновных бить кнутом и налагать на них пеню. Множество раскольников бросились за границу или в леса Севера и Сибири; самые рьяные изуверы сами стремились на казни, как на мучение за веру, или же сами себя сжигали в срубках; учение об очистительном подвиге самосожжения, проповеданное Аввакумом, нашло множ-во последователей.

Раскол, отвергнув церковный авторитет и предоставленный самому себе, распался на множество толков. Вследствие отвержения православной иерархии возник вопрос: *Откуда брать священников?* Одни стали сманивать к себе пьяных и нищих попов, другие предоставили требоисправления выборным мирянам. Возникло 2 толка в расколе: **поповщина** и **беспоповщина**, к-рые, распались на множ-во толков.

Беспоповщина разделялась на несколько отдельных ветвей:

- *Самокрепченцы (бабушкины)*;
- *Феодосьевцы* - осн. беглый дьячок Феодосий Васильев
- *Детоубийцы* - крайне отрицательным отношением к браку
- *Филиппово согласие* - беглый стрелец Филипп проповедовал самосожжение
- *Пастухово согласие* - отрицали филипповской теории самосожжения.

Высшей степени раскол достиг во время **Петровской реформы**. В действиях Петра раскольники находили все признаки *пришествия Антихриста*: в титуле «император» усматривали число 666, доказывали, что с учреждением Синода Петр принял на себя не только царскую, но и святительскую власть, стал истреблять остатки православия, учинил всенародную перепись.

Но Петр не стал преследовать раскольников за их только религиозные воззрения.

В 1714 г. он дал им право гражданства при условии открытой записи в раскол. После этого преследования обрушились только на фанатичных расколоучителей и тайных раскольников. Духовные и гражданские власти неоднократно призывали раскольников к открытому диалогу.

Указом 1722 велено было казнить раскольников за соvrащение хотя бы одного православного.

Указом 1745 им запрещено называть себя староверцами, и оставлено было одно название - раскольники. Борьбе с расколом посвятил свою жизнь **свт. Нижегородский Питирим**. Будучи сам прежде раскольником, он говорил с ними на их же языке.

В 1732 Синод вновь отправил крепких в Православии людей в места распространения раскола. Наставления раскольникам писали *Феофан (Прокопович)*, *Феофилакт (Лопатинский)*, *Арсений (Мацеевич)*.

В 1788 раскольникам была предоставлена полная свобода; отменены были их списки и название "раскольники". Дозволено выбирать их на общественные должности.

Кроме старых средоточий - *Поморье*, *Стародубье*, *Керженец*, образовались раскольничьи общины в Москве: *поповская (Рогожское кладбище)*, *беспоповская (Преображенское кладбище)*, *феодосьевцев и поморцев (Покровская часовня)*.

Снисходительное отношение к расколу принесло плоды: в раскольничьей среде появились признаки примирения с Православием в форме **ЕДИНОВЕРИЯ**. В к. 18 в., чтобы не оставаться без Таинств, раскольникам разрешено было ходатайствовать перед архиереями о получении законных священников.

В 1803 в офиц. бумагах вновь появилось обидное слово "*раскольник*". В 1820 надзору полиции были поручены только *беспоповцы (федосеевцы)*, среди к-рых обнаружены случаи разврата и детоубийства. В 1822 государь дозволил поповцам открыто содержать часовни, запрещено было лишь строить новые.

При **Николае I** в 1826 предписано не преследовать раскольников за совершение треб по их обрядам, а смотреть только за тем, чтобы они не соvrащали в раскол. Рядом мер старообрядцы вновь были ограничены в правах. Их общества признавались незаконными, крещение и браки - тоже. Им запрещено было строить и починять молитвенные здания. Пропаганда раскола была запрещена.

Александр III в 1883 предоставил раскольникам больше прав и свобод. **Николай II** в 1905 дал полную свободу вероисповеданий для всех конфессий (за искл. изуверских)

Основной формой примирения старообрядцев с Православной Церковью оставалось **единоверие**.



ЛЕКЦИЯ 10

Русская Церковь при патриархе Адриане. Взаимоотношения с Петром I.
Проблемы, на решение которых были направлены реформы Петра I.

В России складывался новый облик гос-ва: реформировалось войско, строился флот, на зап-европ. лад перекраивались культура и быт высшего слоя рус. общества; на отвоеванном у шведов балтийском побережье была выстроена новая столица Рос. империи - Санкт-Петербург.



Среди преобразований **Петра Великого** особенно важной по своим последствиям была **церковная реформа**, ибо главная черта СПб периода — **абсолютизм гос. власти**, отличавшийся от старомосковского самодержавия с его неподчиненной светскому государю церковной властью. Нормой в отношениях между церк. и гос. властью до Петра оставалась *симфония*, унаследованная у Византии. Властной рукой Петра Прав. Ц. была отодвинута от главного рула национальной жизни. Начиная с Петра, светское правительство стало смотреть на Ц. как на одну из опор госаппарата, будто бы нуждающуюся в опеке и надзоре. Для этого правительству понадобилось сломать старый строй церк. управления, сочетавший соборное начало и первосвятительское возглавление, а на его месте учредить новую — *Синодальную систему*.

Личные религиозные убеждения и отношение к церковной жизни имп. Петра I.

Петр I получил старомосковское воспитание, к-рое не чуждо было западных влияний. Учился он по Псалтири и Свящ. книгам, Часослову, но уже в детстве пристрастился к иностранной печати, его увлекли потешные военные игры с полками иноземного строя; в юности завел знакомство в вызывавшей отвращение у ревнителей старины Немецкой слободе. На душу будущего царя неизгладимое впечатление произвел дикий стрелецкий бунт 1682 г., когда растерзали его дядей Алексея и Ивана Нарышкиных. С этих пор старина в сознании Петра отождествлялась с темным фанатизмом.

Петру чужда стала любовь людей старинного склада к земным поклонам и долгим молитвам, к возжиганию свечей перед иконами, к колокольному звону. Царь не придавал значения постам и позволял себе шутовские забавы, к-рые воспринимались как кощунство. Его воспитатель — дядька *Никита Зотов*, возведенный в шутовский сан «князя-папы», в пьяной пирушке раздавал бражникам «благословения» накрест сложенными чубуками.

У ревнителей старины вызывало недоумение пристрастие царя к табаку, к-рое патриарх Адриан связывал со склонностью к западному инославию. Петра подозревали в неправославии, иные даже в безбожии.

Но атеистом он не был. Вера его была твердой и по-своему сильной. В воскресные и праздничные дни он неопустительно молился за литургией, становился на клирос и читал Апостол; всякое дело, всякий военный поход он начинал с молитвы и ниспослании Божия благословения, а всякий успех и всякую победу сопровождал благодарственным молебном. О его вере в промысл Божий свидетельствуют слова: *«Кто забывает Бога и не исполняет заповедей Его, тот сколько бы ни трудился, не сделает многого, ибо не осенен благословением свыше».* *«Кто не верует в Бога, тот ... безумный. Зрячий Творца по творениям познать должен».* Историк Татищев позволил себе однажды в присутствии царя насмеяться над Библией и церк. установлениями. Ударив вольнодумца за эти речи дубинкой, царь поучал: *«Не соблазняй верующих чистых душ, не заводи вольнодумства, пагубного благоустройству - не на тот конец старался я тебя выучить, чтобы ты был врагом общества и Церкви».*

Но искренность христианской веры Петра не мешала ему на все смотреть глазами гос. чел-ка, под углом зрения гос. пользы. Его правовые воззрения складывались под влиянием запад. протестант. учений о примате гос-ва во всех сферах народной жизни, о главенстве монарха над Ц. Однако он действовал осторожно и расчетливо. План складывался постепенно - и переходный период, к-рый поначалу мыслился как время межпатриаршества, затянулся на 20 лет.

«Объявление о монашестве» 1724 г.

Православные монастыри продолжали сохранять прежнее значение в религиозной жизни народа, несмотря на то, что в XVIII в. правительство заставило их претерпеть немало неприятностей.

Было сильно сокращено число их и монашествующего духовенства. При Петре с его крайним утилитарно-государственным взглядом на монахов, как на людей бесполезных, *«чужие труды поедających»*, меры эти доведены были до крайности. В монастырских штатах Петра число монашествующих было сильно ограничено, и пострижение дозволено только на вакантные места, и не иначе как после 3-летнего искуса; мужчин постригать не ранее 30, а женщин 50-60 лет. Из монастырей велено было выслать всех бельцов и белиц, кроме необходимого числа состоявших при монастырях для прислуги и на обязательном для пострижения 3-летнем искусе. Новые монастыри дозволялось строить только с разрешения Св. Синода и самого государя. Малые монастыри велено сводить вместе, а церкви их обращать в приходские. Многие монастыри упразднены и сами собою, вследствие недостатка ср-в после отобрания их имений в ведомство монастырского приказа.

В 1724 г. вышло "**Объявление**" о монашестве, в к-ром был изложен проект, как этот чин сделать полезным для общества.

Неученых монахов предполагалось занять при монастырях разными ремеслами и земледелием, монахинь - женскими рукоделиями; избранных монахов готовить к высшим церк. должностям посредством ученых занятий, для чего завести при монастырях школы и ученые братства.

Обязательное благотворительное служение; велено заводить богадельни, больницы и воспитат. дома для младенцев. В монастыри посылались на содержание больные и раненые военные чины, сумасшедшие преступники.

Настоятели давали присягу не держать в монастырях затворников и ханжей и не плодить суеверий; на места настоятелей положено назначать людей только известных правительству, преимущественно из *Александро-Невского монастыря*, к-рый с самого основания (1712) предназначался к тому, чтобы быть образцом для др. монастырей и рассадником церковных властей. Петр обогатил его, и он действительно исполнял свое назначение. При нем была большая духовная школа. При Екатерине II он был богато обстроен, а в 1797 возведен на степень Лавры. В XIX в. при нем устроены Духовная Академия, семинария, духовное училище и комитет духовной цензуры.

Архиереи эпохи Петра I.

ПАТР. АДРИАН скончался в 1700.

Для временного возглавления Ц. Петр избрал *митр. Стефана Яворского, ученого монаха из Киева.*

Нек-рые из архиереев-великоруссов, напуганные петровскими новшествами, подобно старообрядцам, видели в царе-реформаторе еретика и даже антихриста.



Подлинным светилом в сонме архиереев сиял *еп. МИТРОФАН ВОРОНЕЖСКИЙ*.



За время свт. служения Митрофана в Воронежской епархии построено 47 новых храмов, основано 2 монастыря. Петр познакомился со свт. Митрофаном при строении кораблей на Воронежской верфи. Войну с турками, угнетавшими православных братьев, для к-рых предназначались корабли, свт. считал свящ. войной Креста с полумесяцем, благословлял на нее и жертвовал епарх. сбережения «на ратных».

Но его огорчала приверженность Петра к иноземным, «еретическим» обычаям. *«Неприлично государю православному ставить болваны языческие»*. Преисполнившись уважения к исповеднической ревности архиерея, Петр велел убрать статуи. В погребении свт. Петр сам нес его гроб и сказал: *«Не осталось у меня другого*

такого святого старца».

Несмотря на уважение, с к-рым относился царь к достойным иерархам, его смущало недоверие их к зап-европейской учености, к инославной культуре. Петр опасался, что эти архиереи могут воспротивиться его замыслу подчинить Ц. гос. власти. Поэтому им предпочтен был выходец из Малороссии *Стефан*.

Митр. *СТЕФАН (ЯВОРСКИЙ)* образование получил в Киево-Могил. Акад. и в иезуитских коллегиях. Учение в католических школах предполагало для православного принятия униатства. Это была унижительная, но обычная тогда в зап. Руси «кража науки». Вернувшись в Киев, будущий иерарх отрекся от притворного униатства и принял монашеский постриг.



Петр пришел в восторг от ораторского искусства Стефана Яв., увидел в нем человека европейской культуры, назначил Стефана «эксархом, блюстителем и администратором Патриаршего Стола».

В Москве его встретили недружелюбно, считали чужаком, обзывали «обливанцем, поляком, латынником». Возвышение митр. Стефана встревожило и Прав. Восток. Патр. Иерус. Досифей умолял Петра назначать на арх. кафедры т. москвичей, «чтобы и в Патриархии не попал человек, к-рый вскормился в школах латинских и полонских». Скоро, однако, выяснилось, что Петр ошибся в выборе местоблюстителя. Он не предполагал, что «западник и латынник» м. оказаться более крутым противником церк. реформы на протестантский лад, чем великорусские архиереи. Митр. Стефан, воспитанный в катол. школах, был горячим

поборником высокого авторитета Церкви и ее независимости от гос-ва. Он мечтал об избрании патриарха. Ревнителю старины в Москве поняли, что в лице чужака обрели если не единомышленника, то союзника. Местоблюститель не одобрял 2-го брака царя, заключенного при жизни насильственно постриженной царицы Евдокии Лопухиной. С негодованием узнал он об отмене постов в войсках.

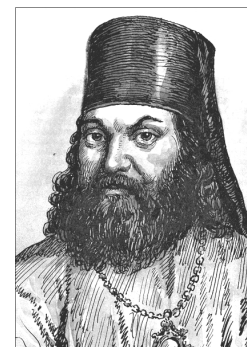
Все недовольные царем-реформатором с надеждой смотрели на царевича Алексея, к-рый сочувствовал ревнителям старины. Стефан в день Ангела наследника не без вызова назвал именинника «единой надеждой России». Недвусмысленно намекая на царя, проповедник обличил не хранящих постов, обижающих Церковь и оставляющих своих жен. Через 6 лет в заговоре против царя обвинили царевича, его мать Евдокию, духовника царевича протопопа Иакова Игнатова («Мы все желаем ему смерти»). Сенат приговорил их к смерти... Против местоблюстителя Стефана улик не оказалось, но Петр подозревал его в сочувствии заговорщикам. В конце розыска у Петра окончательно созрел план:

- 1- провести церковную реформу и упразднить патриаршество,
- 2- отодвинуть митрополита Стефана от церк. управления.

Архиепископ Феофан (Прокопович) и его роль в церковных преобразованиях.

После неудачи с митр. Стефаном Петр I стал подыскивать исполнителей задуманной реформы из противников латинского «папезского» направления. В 1712 г. Петр назначил архим. Алекс-Невского мон-ря *Феодосия (Яновского)*. Но он маскировал пробелы в образовании блеском светского красноречия и соблазнял своим скорее магнатским, чем архиерейским о. жизни.

Киевлянин **ФЕОФАН (ПРОКОПОВИЧ)** покорило сердце Петра. Закончив Киев-Могил. Академию, обучался во Львове, в Рим. коллегии св. Афанасия, где стал базилианским монахом Елисеем. Вернувшись на родину, отрекся от униатства и был пострижен в Киеве с именем Самуил. Из Рима Прокопович вынес отвращение к иезуитам, схоластике и всему католицизму.



В богословских лекциях он пользовался не католическими, как принято было в Киеве, а протестантскими догматами.

В день Полтавского сражения Феофан поздравлял царя с победой. Оратор использовал день победы 27 июня (память прп. Сампсона), чтобы сравнить Петра с библейским Сампсоном, разорвавшим льва (герб Швеции - 3 льва).

Петр взял его в Прусский поход и поставил во главе войскового духовенства. А по окончании похода Феофан был назначен ректором Киевской Академии. Но у ревнителей православия его богословские воззрения вызывали опасения. Зная его по Киеву ректор МДА Феофилакт Лопатинский и Гедеон Вишневецкий отважились подать государю обвинение Феофана в протестантизме. Но Феофан сумел так ловко оправдаться в возведенных на него обвинениях, что митр. Стефану пришлось просить у него извинения.

Феофан стал советником Петра I не только в церк., но и в гос. делах. Он служил Петру неиссякаемым источником знаний. Феофан стал главным исполнителем задуманной Петром церк. реформы, и ему она обязана своим протестантским оттенком. Многие в воззрениях этого иерарха подтверждали правоту выдвинутых против него обвинений в неправославии. На ревнителей Православия Феофан с амвона возводил обвинение в затаенной вражде на монарха.

В написанном по поручению Петра сочинении «Правда воли монаршей» Феофан, повторяя Гоббса, формулирует абсолютистскую теорию гос. права. В «Розыске о понтифексах», играя этимологией слов, Феофан ставит вопрос: «Христианские государи могут ли нарецися епископы, архиереи?» и без смущения отвечает, что государи — это «епископы епископов» для подданных.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРИОД. ХРОНОЛОГИЧЕСКАЯ ТАБЛИЦА

- 1700 - кончина Патр. Адриана и назначение Местоблюстителем митр. Стефана (Яворского).
- 1701- восстановление Монастырского приказа.
- 1702 - издание указа Петра I о веротерпимости.
- 1720 - составление «Духовного регламента».
- 1721 - учреждение Святейшего Синода.
- 1722 - издание «Прибавление к Духовному регламенту».
- 1751 - издание «Елизаветинской Библии».
- 1763 - суд над митрополитом Ростовским Арсением (Мацеевичем).
- 1764 - секуляризация церковных земель (Издание Указа о церковных владениях).
- 1808 - начало проведения реформы духовного образования.
- 1813-26 -Библейское Общество в России.
- 1814 - преобразование Московский Духовной Академии и перевод ее в Троице-Сергиеву Лавру.
- 1817 - учреждение «двойного» министерства духовных дел и народного просвещения.
- 1839 - Собор в Полоцке, Воссоединение униатов с Православной Церковью.
- 1840 - издание новых Правил Духовно-учебных школ.
- 1848 - учреждение Духовной миссии в Иерусалиме.
- 1857 - возобновление работы над переводом Библии на русский язык.
- 1869 - проведение реформы духовного образования.
- 1875 - воссоединение униатов Холмщины с Православной Церковью.
- 1877 - издание Библии на русском языке.
- 1884 - издание Правил о церковно-приходских школах. Издание новых Уставов Духовных школ.
- 1901 по 1903 - религиозно-философские собрания.
- 1903 - прославление преподобного Серафима Саровского.
- 1905 - издание Закона о свободе вероисповеданий.



ЛЕКЦИЯ 11

Духовный регламент. Святейший Синод. Институт обер-прокуратуры.

«Духовный регламент» (общая характеристика, структура, основные положения).

В 1718 митр. Стефан просит отпустить его из СПб в Москву, откуда удобнее управлять Моск. и Ряз. епархиями. Царь отвечает: «А для лучшего впредь управления мнится быть Духовной коллегии, дабы удобнее такие великие дела исправлять было возможно» и поручил Феофану составить проект Духовной коллегии.

К 1720 проект «*Духовный регламент*» был готов. Царь внес в него исправления.

«Регламент» разделен на 3 части:

1. *описание и вины синодального управления;*
2. *дела, ему подлежащие;*
3. *самих управителей должность и сила.*

О «Регламенте» было сказано, что «это рассуждение, а не уложение». Это скорее объяснительная записка к закону, чем сам закон. Он весь пропитан страстью политической борьбы со стариной. «Регламентом» провозглашалось учреждение Духовной коллегии вместо единоличной власти патриарха. Основания - коллегия может скорее и беспристрастней решать дела; не скрывается главный резон упразднения патриаршества - коллегия не опасна для власти монарха: «*Простой народ не ведает како разнствует власть духовная от самодержавной, но великого высочайшего пастыря честию и славою удивляемый, помышляет, что таковой правитель есть вторый государь, самодержцу равносильный или и больший его и что духовный чин есть другое и лучшее государство*». Чтобы унизить в глазах народа духовную власть, провозглашается: «коллегиум правительское под державным монархом есть и от монарха уставлено». Монарх же с помощью игры слов вместо обычного «помазанника» именуется в «Регламенте» «Христом Господним».

Под давлением светской власти духовные сановники подписались, что все «учинено изрядно». На случай отказа в подписи предписывалось: «*А буде кто подписыватца не станет, и у того взять за рукою, какой ради причины оной не подписываетца, чтоб о том показал имянно*».

Духовная Коллегия. Святейший Синод.

В 1721 - манифест об установлении «*Духовной коллегии = Духовного соборного прав-ва*». Сенат передал на утверждение штаты создававшейся коллегии: президент из митрополитов, 2 вице-президента из архиепископов, 4 советника из архимандритов, 4 ассессора из протопопов и 1 из «греческих черных священников». Предлагался и личный состав коллегии во главе с президентом-митр. Стефаном и вице-президентами - арх. Феоодосием и Феофаном Псковским. Для членов коллегии составлен был текст присяги: «*Исповедую же с клятвою крайнего судию Духовной сей коллегии быти самого Всероссийского монарха государя*». Эта противоканоническая присяга, оскорблявшая архиерейскую совесть, просуществовала 200 лет, до 1901.

После молебна в Троицком соборе состоялось открытие новой коллегии. Встал вопрос как возглашать новое церк. прав-тво. Лат. «коллегиум» в сочетании со «святейшим» звучало несообразно. Предлагались варианты: «собрание», «собор», и наконец остановились на приемлемом для православного уха греческом слове «*синод*» — *Святейший Правительствующий Синод*.

Для высшей церк. власти в православном гос-ве статус *коллегии* (предлож. Феофаном) был неприличен, т.к. *коллегии* были подчинены Сенату. *А Святейший Правительствующий Синод уже самим названием ставился наравне с Правительствующим Сенатом*.

Введение должности обер-прокурора.

Через 1,5 г. указом императора учреждена должность *обер-прокурора Святейшего Синода*, на которую назначался «*из офицеров добрый человек*». Обер-прокурору надлежало быть в Синоде «*оком государя и стряпчим по делам государственным*». На него возлагался надзор над деят-тью Синода, но не возглавление его. В день открытия Синода встал вопрос о возношении имен Вост. патриархов за богослужением. Арх. Феофан высказался против такого возношения, ему нужно было, чтобы из народной памяти исчез титул патриарха, а аргументы сводились к соблазнительной софистике: в актах любого государя имена союзных ему монархов не фигурируют, будто политический союз подобен единству Тела Христова - имена патриархов исчезли из богослужений в русских храмах. Исключение допускалось в случаях, когда первоприсутствующий член Синода совершал Литургию в домово́й Синодальной церкви.

Святейший Синод.

Состав, статус, отношения с Монархом, с Сенатом, с коллегиями, с восточными патриархами

Президент Синода митр. Стефан подал свое мнение письменно: «Мне видится, что в ектениях и возношениях церковных явственно можно обоя вместити: о Свят. Прав. Патриархах и о Свят. Правит. Синоде. Какой в этом грех? Какой убыток славы и чести Святейшему Российскому Синоду? Паче же Богу приятно и народу весьма угодно было бы».

По настоянию Феофана мнение это было отвергнуто Синодом как раз из-за того, что оно «народу весьма угодно было бы». Синод принял составленное Феофаном постановление: «Те вопросы-ответы (т. е. замечания митр. Стефана) яко неважные, паче же неполезные, но мир церковный терзающие и государственной тишины вредительные... держать в Синоде под опасным хранением, дабы не точию в публику, но и в показание не произошли».

Отодвинутый от управления президент Синода практически не оказывал уже никакого влияния на ход синодальных дел, где всем распоряжался любимец императора Феофан. В 1722 митр. Стефан скончался, и должность президента была упразднена.

В 1721 Петр I обратился к КПльскому патриарху с просьбой, чтобы он «учреждение Духовного Синода за благо признать изволил». Всел. патриарх признал Свят. Синод своим «во Христе братом». Новоучрежденный Синод получил права высшей законодательной, судебной и административной власти в Церкви, но эту власть он мог осуществлять лишь с согласия государя. Все постановления Синода до 1917 выходили под штемпелем «По указу его императорского величества». Резиденцией Синода был СПб, в Москве учредили Синодальную контору.

После упразднения патриаршества архиереев надолго перестали жаловать титулами митрополитов. Полномочия епархиальных властей распространялись на все церковные учреждения, за исключением ставропигиальных монастырей и придворного духовенства, поставленного под непосредственное начальство царского духовника. В военное время и армейское духовенство поступало под управление полевого обер-священника.

В 1722 - «Прибавление к Регламенту» - правила к белому духовенству и монашеству. Этим «прибавлением» вводились штаты для причтов: на 100-150 дворов полагался причт из 1 священника и 2-3 церковнослужителей, на 200-250 — двойные штаты, на 250-300 — тройные.

В рез-те реформы Церковь утратила былую независимость от светской власти. Грубым нарушением апост. правил явилось упразднение первосвятительского сана, замена его «безглавым» Синодом.

Синодальный период явился эпохой небывалого внешнего роста РПЦ. При Петре I население России 20 млн, из них — 15 млн православных. В конце синодальной эпохи, в 1915 население империи 180 млн, а РПЦ - 115 млн. Стремительный рост Церкви явился плодом подвижничества русских миссионеров, но также прямым следствием расширения пределов России, следствием роста её могущества, ведь ради возвышения мощи Отечества и были задуманы Петром его государственные реформы.

В Синодальный период происходит подъем образования в России; в XVIII в. сеть духов. школ покрыла всю страну; а в XIX в. - расцвет отечественного богословия.

В эту эпоху на Руси явлен был великий сонм подвижников благочестия (Серафим Саровский), значит и в синодальную эпоху РПЦ не оскудела благодатными дарами Св. Духа.

О церковной реформе Петра высказывались разноречивые суждения.

Митр. Филарет: «Духовную коллегия, которую у протестанта перенял Петр... провидение Божие и церковный дух обратили в Святейший Синод».



ЛЕКЦИЯ 12

Церковь и революция. Новомученики Российские. Обновленчество.
Святой патриарх Тихон.

Священномученик Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский 10 мая, 28 дек

Его труды отличаются строго церковным направлением, борьбой со схоластикой и специфическим латинством, влиявшим на наше богословие со времен митр. Петра Могилы. Его идеал — это церковность духовной школы и богословской науки. Его постоянное напоминание: **вне Церкви нет спасения, вне Церкви нет таинств.**

Владимир Алексеевич Троицкий род. в 1886 в семье священника с. *Лилицы* Тульской губ.

С детства в нем пробудилось стремление к учению. 5-летним отроком, он взял 3-летнего брата и пошел с ним в Москву учиться. Когда братишка от усталости заплакал, Владимир сказал ему: «*Ну и оставайся неученым.*» Владимир был отдан в Дух. Уч., затем в Дух. Сем, затем поступает в МДА и заканчивает ее в 1910 кандидатом богословия. Его оставляют при академии профессорским стипендиатом.

В 1913 Владимир получает уч. ст. *магистра богословия* за труд «*Очерки из истории догмата о Церкви.*»

В *скиту Параклит* ТСЛ он принимает монашество с именем Илариона (в честь прпмчн Илариона Нового), рукополагается во иеромонаха, затем в сан *архимандрита*.

В 1913 иеромонах Иларион назначен *инспектором МДА*. Позднее архим. Илариона утверждают в зв. *экстраординарного проф. по Св. Писанию НЗ*.

Арх. Иларион приобретает авторитет и как воспитатель учащихся Дух. шк., и как профессор-богослов, и как знаменитый церковный проповедник.

Выходят его *богословско-догматические труды*, обогащающие церковную науку. Его проповеди звучат с амвонов церковей, словно колокол, призывая народ Божий к вере и нравственному обновлению.

«*Что такое богословие? Оно для многих есть только знание богословских истин, но не знание Бога. Знание же Бога есть наука опытная. Только чистые сердцем Бога узрят, и потому истинное богословие должно быть благочестием.*» Богословие Троицкий понимал в высшем смысле - как опытное богопознание.

Как член *Пом. Соб. 1917-18*, он выступил **в защиту патриаршества**.

После прихода к власти большевиков в марте 1919 архим. Иларион был арестован и заключен на 3 мес.

В 1920 архим. Иларион был хиротонисан во *епископа Верейского*, викария Моск. епархии.

Он жизнерадостный, всесторонне образованный, прекрасный церковный проповедник-оратор и певец, блестящий полемист, искренний. Физически сильный, высокого роста, имел пышные русые волосы, светлое лицо. Он был любимцем народа.

Через 2 года после епископской хиротонии он сослан в Архангельск на год. По возвращении из ссылки *Патр. Тихон* возводит его в сан *архиепископа* и вместе с арх. Серафимом (Александровым) делает его своим ближ. советником.

Влд. Илларион ведет переговоры с Тучковым (уполном. ОГПУ по церк. делам) о необх-ти устроить жизнь РПЦ в условиях Сов. гос-ва на основе канонического права.

Для обновленцев он становится грозой, в их глазах он не отделим от Св. Патриарха Тихона.

В 1923 влд Иларион служит всенощное под праздник Владимирской иконы в *Сретенском монастыре, захваченном обновленцами*. Владыка изгоняет обновленцев и великим чином, заново освятив собор, присоединяет монастырь к Церкви. На след. день в обители служит Св. Пат. Тихон. Свт. Тихон назначает влд. Илариона *настоятелем Сретенского монастыря*.

Лидер обновленчества, митр. Антонин (Грановский), обвиняет Патриарха и арх. Илариона в контрреволюции. «*Тихон с Илларионом выработывали «благодатно» - удушливые газы против революции, и революция ополчилась не только на тихоновских церковников, но и на всю церковь, как на скопище заговорщиков*»



Арх. Иларион ясно понимал преступность обновленцев и разоблачал хитрость *Александра Введенского*. Обновленческие заправилы употребили все усилия, чтобы лишить Илариона свободы. В 1923 арх. Иларион приговорен к 3-м годам заключения, доставлен в Кемский лагерь, а затем на *Соловки*.

На Соловках, арх. Иларион сохранил в себе все добрые качества души, которые он приобрел посредством подвигов и до монашества, и в монашестве, и в священстве. Он просто отдавал все, что имел, что у него просили. Он на все смотрел духовными очами, и все служило ему на пользу духа.

Арх. Иларион с 2-мя епископами и неск-ми священниками были сетевязальщиками и рыбаками. Арх. Иларион говорил переложением стихир на Троицын день: *«Вся подает Дух Святый: прежде рыбаки богословцы показа, а теперь ... — богословцы рыбаки показа»*.

Как-то привезли на Соловки молодого иеромонаха из Казани, которому дали 3 года ссылки за то, что он снял с диакона-обновленца орарь и не позволил ему служить с собой. Архиепископ одобрял иеромонаха и шутил по поводу разных сроков заключения, данных тем или иным лицам независимо от тяжести их «преступлений». *«Любочестив бо сый Владыка, приемлет последнего якоже и перваго; упокоевает в 11-ый час пришедшаго, якоже делавшаго от 1-го часа. И дела приемлет, и намерение целует, и деяние почитает и предложение хвалит»*. Пасхальное слово И. Злат. Слова эти звучали иронически, но заставляли принимать испытание как от руки Божией.

Благодушие его простиралось на самую советскую власть, и на нее он мог смотреть незлобивыми очами. Влад. Иларион спас злобного лагерного охранника Сухова, стрелявшего в Распятие.

Владыку очень веселила мысль, что *Соловки есть школа добродетелей* — нестяжания, кротости, смирения, воздержания, терпения, трудолюбия.

Он был самой популярной личностью в лагере, среди всех его слоев. Его знала «шпана», уголовщина, преступный мир воров и бандитов именно как хорошего, уважаемого человека, которого нельзя не любить. В *«артели Троицкого»* (так называлась рабочая группа арх. Илариона) духовенство прошло в Соловках хорошее воспитание. Все поняли, что называть себя грешным или только вести долгие благочестивые разговоры, показать строгость своего быта не стоит.

В 1925 арх. Илариона отправили в *Ярославскую тюрьму*. Здесь он пользовался льготами, ему позволили получать книги дух. содержания. Арх. Иларион прочитывает много св-отеческой лит-ры, делает выписки, из к-рых получается много толстых тетрадей св-отеческих наставлений. Эти тетради он мог после тюремной цензуры передавать друзьям на хранение. Святитель тайком посещал тюремного надзирателя, доброго человека, и вел у него собрание подпольной рукописной религиозной, сов. лит-ры и копий церковно-административных документов и переписки архиереев.

В это время в РПЦ возник *Григорианский раскол*. Тогда как к популярному архиерею, явился к нему агент ГПУ и стал склонять его присоединиться к новому расколу. Арх. Иларион мужественно отверг сладость свободы, предлагаемой за измену. Агент удивился его мужеству и сказал: *«Приятно с умным человеком поговорить - и добавил:- А сколько вы имеете срока на Соловках? 3 года?! Для Илариона 3 года?! Так мало?»* Неудивительно, что после этого арх. Илариону было добавлено еще 3 года - *«за разглашение государственных тайн»*, т. е. разглашение разговора его с агентом в Ярославской тюрьме.

В 1926 арх. Иларион снова возвращен на Соловки. Григорианцы не теряли надежды, что им удастся склонить на свою сторону такого авторитетного иерарха

В 1927, едва началась навигация на Белом море, арх. Иларион был привезен в Москву для переговоров с арх. Григорием. Последний настойчиво упрасивал Илариона возглавить *григорианский «высший церковный совет»*. Иларион отказался, объяснив, что дело высшего церковного совета несправедливое и пропавшее, задуманное людьми, не сведущими ни в церковной жизни, ни в церковных канонах, и обречено на провал. При этом Иларион братски увещевал арх. Григория оставить вредные для Церкви замыслы.

В смутное время, когда после обновленческого раскола проникли разногласия и в среду ссыльных архиереев на Соловках, арх. Иларион явился *миротворцем* среди них, сумел объединить их между собой.

Арх. Иларион был в числе епископов, выработавших в 1926 *церковную декларацию*, определяющую положение РПЦ в новых истор. условиях. Она сыграла огромную роль в борьбе с возникшими разделениями.

В 1927 нек-рые из соловецких епископов начали было колебаться в связи с ***Иосифлянским расколом***. Иларион собрал до 15 епископов в келии арх. Феофана, где все единодушно постановили сохранять верность РПЦ, возглавляемой митрополитом Сергием.

Он считал отделение от Сергия он считал *«церковным преступлением»* по условиям текущего момента. *«Я ровно ничего не вижу в действиях митрополита Сергия и его Синода, что бы превосходило меру снисхождения и терпения»*
«Везде писаны пустяки, кто напротив пишет. Какую штуку выдумали. Он, мол, отступник. Сами в яму попадают и за собой других тащат».

Иларион добился того, что еп. Виктор Глазовский признал свою неправоту, но и написал своей пастве, увещевая ее прекратить разделение.

Иларион безбоязненно укорял агента ГПУ за нелепый союз власти с обновленцами. И в то же время он подавал ему мысль, что не лучше ли заключить союз с РПЦ и поддержать ее: это позволит настоящей и авторитетной Церкви признать власть Советов.

«Главный недостаток, к-рый чувствовался еще и раньше, это отсутствие в нашей Церкви Соборов с 1917, т. е. в то самое время, когда они особенно были нужны, т. к. РПЦ не без воли Божией вступила в совершенно новые исторические условия. Церковная практика к этим новым условиям не приспособлена. Церковное управление в полном расстройстве. Не знаю, есть ли среди нашей иерархии ... такие наивные и люди, к-рые имели бы нелепые иллюзии о реставрации и свержении Сов. власти, но думаю, что все, желающие блага Церкви, сознают необходимость РПЦи устраиваться в новых исторических условиях. Нужен Собор, и нужно просить гос. власть разрешить созвать Собор. Но кто-то должен довести Церковь до Собора, нужен *церковный орган.*

Только при соборности Церкви, как утверждал арх. Иларион, произойдет умиротворение церковное и утвердится нормальная деятельность РПЦ в новых условиях Сов. гос-ва.

В 1929 Илариона направили на поселение в Ср. Азию, в Алма-Ату, на 3 года. Этапом он добирался от одной тюрьмы до другой. В Ленинград он прибыл в рубище, кишашем паразитами, и уже больным сыпным тифом, в тюремной больнице исповедник Христов скончался 28 декабря.

Митр. Серафим Чичагов, занимавший Ленинградскую каф., добился разрешения взять тело для погребения. Владыка страшно изменился. Похоронили его на кладбище Ленинградского Новодевичьего монастыря.

Местоблюстительство митрополита Сергия. Декларация 1927 г.

История обновленческого раскола

Власть сразу поддержала раскольников. Троицкий: «Обновленцы для нас опаснее, потому что они приспособляются как Лютер. Староцерковники идут напролом, их можно всегда выделить и уничтожить». Нужно уничтожить Тихоновскую Церковь, а потом обновленцев.

1922 нач. церковная революция = обновленческий раскол.

Обновленчество нач. в 1905 с письма 32-х священников столицы с резкой критикой исторического Православия.

Группа прогрессивного духовенства во главе с СПб свящ. ***Александром Введенским*** в сопр. 2-х работников ГПУ была пропущена к содержащемуся под домашним арестом *патр. Тихону*. Введенский, Боярский, Белков, Стадник потребовали от Тихона отказаться от власти, «ты под арестом, отдай нам, по кр. мере на время, управление корабля». Они заявили о необходимости созыва Поместного Собора. «мы договорились с властями о соборе». Патриарх заявил: «Патриаршество тяготит меня как крест, с радостью приму, если Собор снимет с меня его, а сейчас я власть передаю не вам, а старейшему из иерархов» - ***митр. Ярославскому Агафангелу***, уведомил об этом Калинина. Но Агафангела в Москву не пустили, а потом арестовали. В 1922 последовало письмо обновленцев председателю ВЦИК Калинину о создании ими **ВЦУ**. Патриарха переводят в Донской монастырь под домашний арест. В тот же день состоялся переезд в Троицкое подворье ВЦУ. К работе удалось склонить *еп. Леонида* и заштатного еп. ***Антонина Грановского***. У них 2 епископа. Обновленцы сразу обратились с призывом порвать с тихоновщиной и перейти в их **Живую церковь**.

Основные положения Живой церкви:

1. Пересмотр **церковной догматики**, с целью выделения тех особенностей, к-рые были внесены царским строем. (о главенстве монарха над Церковью, с момента коронации Павла I);
2. Пересмотр **церковной литургии** с целью устранения наслоений, к-рые внесены в период союза Церкви с государством;
3. Свобода пастырского творчества в богослужении. Антонин вынес алтарь на середину храма, но без нарушения совершительных обрядов таинств.

Церковные революционеры (Обновленческие вожди)

Антонин (Грановский)

О нем рассказывает обновленческий диакон, принесший потом покаяние, Краснов-Левитин. Родился в семье псаломщика в Полтавской епархии. Обновленчество – это бунт церковных низов против верхов, против епископского самодержавия.

Был он огромного роста – 204 см. По окончании Семинарии много странствовал. Вырастил в келье медведя и с ним везде ходил. Изучил все восточные языки. Окончил Киевскую Академию первым. Был назначен помощником инспектора, но после ссоры с ректором был отправлен в Москву смотрителем дух. училища. После визита с медведем на Пасху к одному высокопоставленному лицу полетел с должности. Вернулся в Киев. Приобрел здесь друга – митрополита *Антония Вадковского*. В СПб стал архимандритом и получил важную должность. Вышла его магистерка «Книга пророка Варуха». Он восстановил древнееврейский текст с греч. яз. В 1901–03 гг. посещал религиозно-философские собрания в СПб., познакомился с Розановым. Хиротонисан во еп. Нарвского. В 1905 запрещен, т. к. в проповедях бичевал царскую семью. Но в 1910-11 его ставят на Владикавказскую кафедру. Возрождает службы на греческом и арамейском языках. Проводит долгие крестные ходы. Шел впереди с крестом, босиком, как в древности. Обходил приходы босиком с палкой в руках. Заболел белокровьем и отпросился на покой. Обижался на то, что его не пригласили на Собор 1917. Вот революция. Кто был ничем, тот стал всем. Начинается его новаторство: **выносит престол на середину храма**. Умер в 1926 от болезни почек, рассорившись с обновленцами. Вероятно, он уснул летаргическим сном. Рык протодиакона во время отпевания разбудил его. Он встал из гроба и сказал: «Я жив». Через несколько месяцев умер окончательно. *«Жил – чудил, и умерал – чудил!»*.

Протоиерей Александр Введенский

Во еп. Крутицкого прот. Александр Введенский хиротонисан в 1923 определением I Обновленч. Собора. С 1924 – архиеп. Лондонский и всея Европы. Возведен в сан митрополита с названием *«митрополит-апологет-благовестник»* и назначен управляющим московской обновленческой епархии. С 1924 стал доктором богословия, проф. обновленческой МДА и Ленинградского богословского инст-та. В 1930-х - настоятель обновленческого собора – Хр. Христа-Спасителя.

С середины 30-х были распущены Синоды и Православной и Обновленческий. С 1940 Александр заместитель первоиерарха Московского, с 1941 – первоиерарх, накануне ссылки. В Ульяновске, где оказалось руководство обновленческой, как и сергианской Ц., первоиерарх был даже рукоположен в патриархи. В это время они признали этот сан.

В 1941-43 жил в Ульяновске. Сергей же вернулся в Москву, а патриарх Александр тоже хотел уехать в этом поезде в Москву, но ему не разрешили, долго добирался до Москвы, приехал с большим опозданием. Так Сталин в годы войны выбрал патриаршую Церковь. Это было сделано даже раньше, как только Сергей заявил о лояльности, принял Декларацию. Поэтому и обновленцы и сергиане в равной мере были расстреливаемы.

Почему Сталин выбрал патриаршую Ц.? Она количественно преобладала и больше опиралась на национальные ценности, что важно было в годы войны. Кроме того, гитлеровцы в зоне оккупации уничтожили все храмы обновленцев, а священников репрессировали, на этих территориях открывались патриаршие приходы. Введенский умер в 1946, пытавшийся войти в общение с Ц. Воссоединению помешали честолюбивые домогательства Введенского. Он добивался возвращения в сущем сане. Но Алексей не мог с этим согласиться.

Обновленцем был бывший *обер-прокурор Львов*, - вольнослушатель МДА, богатый человек, который много учился.

ОБНОВЛЕНЧЕСТВО

Оно набирает силу в 1922. Во время процесса митр. Вениамина в обновленч. журнале «Живая Церковь» появился **«Меморандум трёх»**, подписанный *Сергием Страгородским, Евдокимом Мещерским и Серафимом Мещеряковым* с признанием обновленческого ВЦУ единственной канонически законной церковной властью. Сергей через год вернулся, покаявшись. Сергей находился в стане раскольников 14 мес.

В чем причина массового перехода в обновленчество? Гл. причина – поддержка властей, желали избежать репрессий или снятие с должности. Качество епископата, подготовленного в тот период, оставляло желать лучшего. «У нас, как ни в одной из православных церквей, епископское служение и жизнь обставлена особым величием, пышностью. Наши владыки были похожи на изнеженных и избалованных барынь, которые спать любят на мягком, есть нежное и сладкое, одеваться в шелковистое и пышное, ездить в карете. Практиковавшееся только в РПЦ, критиковавшееся канонами, система перебрисывания владык с беднейших кафедр на более богатые в награду или в наказание, расплодили в святительстве невиданное искательство». Карьеризм и искательство заставили епископат в годы гонений перебежать в стан, поддерживаемый тогда властями.

Как же митрополит Сергей оказался в этом стане? После покаяния он объяснял свое обновленческое прошлое так: «Мы совершили этот маневр, чтобы самим стать во главе этого движения и привести паству в лоно истинной Церкви». Сергей был популярен. Многие рассуждали, что если такой пастырь перешел в обновленчество, значит и нам необходимо перейти.

Канонически правильно было выйти из подчинения ВЦУ, как сделал *митр. Агафангел Ярославский*. В момент выхода Меморандума он призвал духовенство не подчиняться ВЦУ и перейти на самоуправление.

Обновленческое ВЦУ стало хиротонисать женатых священников, второбрачных.

Обновленцы готовят Пом. Собор, чтобы формально устранить Тихона, выбрать новое руководство. Если в Петрограде живоцерковники быстро одолели тихоновцев, то в сельских местностях духовенство не желало принимать женатое духовенство. Батюшки выступали против соединения теории классовой борьбы с учением Христа. Кто такие обновленцы в социальном плане? Это христиане-социалисты, к-рых сейчас немало на Западе. В 1922 открылся **Съезд белого духовенства** «Живой церкви», который постановил созвать Поместный собор, узаконить белый епископат, второбрачие. Последнее возмутило монаха Антонина Грановского. Он за это изгнан со съезда. Произошел раскол в расколе.

Антонин создал в Москве **«Союз церковного возрождения»**. Союз выступал против тотального реформизма «Живой церкви», высказываясь за сохранение монашества и черного епископата, ограничился реформой богослужения: открытый алтарь, отсутствие иконостаса, перенесение алтаря на середину храма. Чтение тайных молитв вслух и общенародное пение, хор лишний, сокращение колокольного звона. Антонин был за свободу литургического творчества. Но против изменения совершительных обрядов таинств.

Союз общин Древле-Апостольской Церкви, во главе с Введенским (СОДАЦ) выступал за наибольший радикализм. Капитализм есть смертный грех. Он против театральности в богослужении, больше простоты, за родной язык в богослужении, за институт диаконис, за равные права пресвитеров, клириков и мирян в управлении приходами.

«Живая церковь» во главе с *Красницким*: «Не надо стеснять себя древними канонами, они устарели. Черный епископат отменить, разрешить второй брак для священников, закрыть монастыри. Ведь монашество появилось позже»

Прот. Евгений Белков основал **Союз религиозно-трудовых коммун**. Монастыри некоторые подавали заявление, что монастырь больше не существует, мы теперь трудовая коммуна. Их стали регистрировать. Монахи трудились, молились. Белков создает союз таких коммун. В 1930 власть все поняла и коммуны прикрыли.

Усобицы раскольников грозили провалом движению, но достигли компромисса. В 1922 - реорганизация ВЦУ.

1 Обновленческий лжесобор 1923.

1). Собор одобрил революцию, осудил капитализм как смертный грех и поэтому отменил анафематствование Тихоном Советской власти.

2). Отменил Патриаршество, т. к. его не было до 5 в. О Тихоне: «Собор считает Тихона отступником от подлинных заветов Христа и предателем Церкви». Введенский назвал патриаршество министерством восстановления Самодержавия в России. Арестованному Тихону в Донском монастыре объявили о его низложении. Патриарх ответил: «Собор меня не вызывал, его компетенции не знаю, потому законным его решение признать не могу»

3). Собор узаконил равнозначность женатого и безбрачного епископата, второбрачие клириков.

4). Собор ввел новый Григорианский календарь в 1918.

5). Определили закрывать монастыри превращать в трудовые коммуны и приходы.

Собор оставил неприкосновенными догматы, Таинства, богослужебный чин и почитание мощей.

Суд над Патриархом ТИХОНОМ

Во время допросов патриарх уступал, признавал, что говорил против властей.

Во-1-х, он признал ошибкой данное им благословение на созыв собора в Сремских Карловцах, колыбель Зарубежной Церкви. Следователи прижали патриарха к стене следующим вопросом: «Как же Вы могли благословить собор, который первым своим определением признал восстановление династии Романовых на престоле».

Во-2-х, он признал свою вину в том, что в 1918–19 издал ряд постановлений контрреволюционного хар-ра, согласился с тем, что его послание 1918 заключало в себе анафематствование советской власти и призывало верующих сплотиться для отпора всяких покушений на Церковь.

Тихону предъявили обвинение по 2-м статьям – призыв к свержению советской власти, возбуждение масс к сопротивлению законным постановлениям правительства. Он признал себя виновным в них. Готовится судебный процесс. Но его сорвал патриарх.

В 1923 он обратился в Верховный суд РСФСР с письмом покаянного характера: «*Будучи воспитан в монархическом обществе и находясь до самого ареста под влиянием антисоветских лиц, я, действительно был настроен к советской власти враждебно, причем враждебность временами переходила к активным действиям: обращение по поводу Брестского мира, анафематствование в 1918 советской власти, воззвание против Декрета об изъятии церковных ценностей. Признавая правильность решения суда о привлечении меня к ответственности по указанным статьям УК за антисоветскую деятельность, я раскаиваюсь в проступках против гос. строя и прошу Верх. Суд освободить меня из заключения. **Отныне я советской власти не враг. Я отмежевываюсь как от Зарубежной, так и внутренней монархически-белогвардейской контрреволюции.***»

Поднялась сильная буря, особенно в эмиграции. *Антоний Храповицкий*, от которого Тихон отмежевывался: «Письмо Тихона многих повергло в уныние, но новое послание имеет несомненно благодетельное значение – оно избавило Церковь от духовного безначалия, от опасности превратиться в поповскую секту. Церковь получает возможность постепенно освобождаться от шайки лжеепископов, лжепопов обновленцев. Он, духовенство и миряне должны были бы принять мученичество, если бы от них требовали прямого отречения от истинной Христовой веры. Но этого не было. Мы убеждены, что с 1923 Церкви в Советской России будет легче жить и более возможно спастись».

Но не только это способствовало освобождению патриарха. Ультиматум британского правительства с протестом против религиозных гонений: «*Страна, в которой преследуется вера, и распинаются служители Церкви, должна быть исключена из круга цивилизованных стран.*»

Выход патриарха из заключения явился толчком для возвращения в Церковь уклонившихся в раскол. Начинается раскаяние. Храмы после покаяния настоятелей окроплялись святой водой и заново освящались как после еретиков.

Приносил публичное покаяние митр. Сергей.

Патриарх Тихон был мягкий и уступчивый человек. Долго ждал он покаяния от Евдокима и Антонина Грановского, и в 1924 запретил их в служении.

По смерти Тихона его Местоблюстителем по его завещанию стал **Пётр Полянский**, митр. Крутицкий. Когда грянула революция, он по предложению Тихона принял монашество в 1920. Тихон возвел его в сан митрополита. Постриг совершал митр. Сергей Страгородский.

В списке местоблюстителей, сост. Тихоном в 1918, Пётр был 3-им после *Кирилла Казанского и Агафангела Ярославского*. В этом списке не было *Сергия Страгородского*. Среди кандидатов в патриархи его тоже не было, хотя он был одним из самых маститых иерархов.

Пётр показал себя человеком твердым и непреклонным. Он занял непреклонную позицию в отношении обновленцев. Сразу после кончины Патриарха Обновленческий Синод во главе с митр. *Вениамином Муратовским* призвал объединиться с тихоновцами. Непримируемыми были: митр. *Кирилл Казанский, Феодор Поздеевский, Сергей Страгородский*. Петр заявил, что возможно не соединение, а о присоединение отпавших. Он запретил участвовать в Обновленческом Соборе, затеянном как примирительный.

II Обновленческий Собор.

1925. Часть руководства обновленцев стремилась сорвать примирение и организовала полит. дискредитацию митр. Петра. *Александр Введенский* огласил сфабрикованное письмо обновлен. еп. *Николая Соловья*. Это письмо позволило обвинить Церковь в том, что она по-прежнему занимается политикой, имеет связь с монархическими кругами. *Митрополит Петр был арестован.*

Собор подтвердил равнозначность черного и женатого епископата. Принят новый устав об управлении Церковью. Признали автокефалию Украинской Церкви. Объединение с тихоновцами не состоялось, и после собора последовал спад обновленческого движения. Но далее число стало стабильным. Это связано с Декларацией митрополита Сергия.

1925 арестован Петр Полянский. Вступило в силу распоряжение о его заместителях. В Завещании говорилось, что в случае его кончины права представляются *Кириллу, Агафангелу, Арсению Стадницкому и Сергию Страгородскому*. В Распоряжении: «В случае невозможности отправлять обязанности Местоблюстителя, временно поручаю исполнение таковых: Сергию, Михаилу Ермакову и Иосифу Петровых.» В силу вступило 2-е распоряжение Петра (он не умер), и, согласно ему, Сергей сообщил из Нижнего о своем вступлении в обязанности *Местоблюстителя*. Сам он потом назвал себя *Заместителем Местоблюстителя*.

Великая смута в РПЦ

22 дек 1925 в Донском монастыре под рук-вом *Григория Екатеринбургского* состоялось совещание 10 епископов, на котором образовали ВВЦС, т. к. церковь лишилась руководства. Тучков устроил встречу Григория с Петром, к-рый еще находился в Москве. Тучков предлагал ему отказаться от Местоблюстительства, написать Декларацию. О его смерти объявили за год до его расстрела: спешили передать власть Сергию.

Петру доложили, что Сергей не может руководить Церковью, т. к. находится в Ниж. Новгороде. Петр, будучи не в курсе дела, поставил свою подпись под документом, согласно к-рому *Григорию* быть руководителем ВВЦС. Сергей вступил в переписку с Петром. Петр направил письмо Сергию, которым упразднил ВВЦС и подтвердил прежнее назначение Сергия. Григорий был нейтрализован, но не подчинился и уклонился в раскол.

1926 *митр. Агафангел* из Перми разослал послание, что он воспринимает на себя права и обязанности Местоблюстителя, ссылаясь на Завещание Тихона и Петра, на это подбил Тучков. Да и к Сергию Агафангел относился с подозрением из-за Меморандума трех. Сергей вступил в переписку с Агафангелом. Агафангел уведомил Сергия об отказе от Местоблюстительства. Но на этом междоусобица не закончилась.

«Соловецкое Послание»

В 1926 здесь было 24 епископа, среди них был *Серафим Костромской*, один из авторов Меморандума, *арх. Верейский Илларион*, *Мануил Лемешевский*, *Евгений Зернов*. Совещание 17 архиереев состоялось на продовольственном складе, где кладовщиком был казанский *игумен Питирим Крылов*. Это не исключительный случай в местах заключений.

Доклад сделал проф. МДА - патролог Попов И.В. Живое участие в обсуждении принял *Илларион Троицкий*. Совещание выработало «Соловецкое послание» - правительству.

В нем говорилось: *«несмотря на закон о свободе совести, декларированной декретом, Местоблюститель и половина епископов томится в тюрьмах и ссылке. Церковь не вмешивается в политическую жизнь гос-ва. Церковь за истинное отделение Церкви и государства. Наибольшее давление испытывает патриаршая Церковь, в то время как обновленческая стала как бы государственной церковью, к-рая пользуется даже государственной поддержкой»* (их проезд в Москву на соборы оплачивался государством). Соловецкие узники выражали надежду на то, что религиозные объединения получают права юридического лица, св. мощи будут возвращены Церкви, право на созыв Собора, свободу в обсуждении религиозных вопросов.

Это было мужественное заявление, показывавшее, что Церковь не сломлена, что епископат не идет на компромисс. Среди соловчан возникло желание тайно избрать патриарха. Собор невозможно, поэтому необходимо избрать первосвятителя путем сбора подписей. Было тайно собрано 72 подписи. Дело получило огласку, и было арестовано до 40 епископов. Арестован и митр. Сергей в Нижнем. Его обвинили в связи с заграницей и сборе подписей для выбора Патриарха.

Церковью после ареста Сергия управлял *митр. Иосиф Ростовский*. Затем *арх. Серафим Угличский*. Сергей был арестован в 1926, освобожден весной 1927. *Серафим* передает ему правление Церковью. В тюрьме Сергию угрожали расстрелом сестры, арестованных архиереев и требовали заявления в пользу Советской власти.

По смерти Тихона Сов. власть перестали почитать за богослужением. Они требовали восстановления молитв о властях. В 1927 Сергей созвал в Москве совещание архиереев, и из них создал **Временный Патриарший Синод**. В августе 1927 Синод был признан правительством.

Вышла ДЕКЛАРАЦИЯ СЕРГИЯ И СИНОДА.

«Одной из забот почившего патр. Тихона было поставить Церковь в правильное отношение к Сов. прав-ву, и тем дать Церкви возможность существования. Ему не суждено было при жизни видеть своих усилий увенчанных, ныне жребий быть Первосвятителем нашей Церкви пал на меня, недостойного митрополита, а вместе с тем - долг продолжать дело почившего и стремиться к мирному устройению церковных дел. С учреждением при мне Временного Синода, укрепляется надежда на приведение нашего управления в должный порядок. Выступления наших зарубежных врагов не прекращаются. Тем нужнее для нашей Церкви показать, что мы теперь не с врагами нашего Сов. гос-ва, а с нашим народом и прав-вом. Засвидетельствовать то и является целью нашего послания.

Вознесем же наши молитвы ко Господу, выразим всенародную благодарность советскому прав-ву за такое внимание к духовным нуждам православного населения, а вместе с тем заверим правительство, что мы не употребим оказанного доверия во зло.

Приступив с благословения Божия к нашей синодальной деятельности, мы ясно осознаем всю величину задачи; нам нужно на деле показать, что верными гражданами Советского Союза могут

быть не только равнодушные к Православию люди, не только изменники ему, но и самые ревностные приверженцы его. Мы хотим быть православными, и в тоже время созвать Советский Союз нашей гражданской родиной. Всякий удар, направленный в Советский Союз, будь то война, бойкот, общественное бедствие или просто убийство из-за угла, сознается нами как удар, направленный в нас.

Оставаясь православными, мы помним свой долг быть гражданами Союза не только из-за страха, а по совести, как учил нас Апостол. Отрывок из Декларации митр. Сергия

В 1927 в Варшаве убит рус. гимназистом эмигрантом Петр Лазаревич Войков, один из участников расстрела Царской Семьи.

«Забываем, что случайностей для христианина нет, и все творится по промыслу Божию. Многим кажется, что нельзя порвать с монархией, и это нанесло удар по Церкви. Недаром Апостол внушает нам, что тихо и безмятежно мы можем жить, только повинувшись законной власти, или уйдя из общества. Только мечтатели могут думать, что такое огромное общество, как Церковь, может уйти в катакомбы.

Особую остроту вызывает вопрос о духовенстве, ушедшем с эмигрантами за границу. Мы потребовали от заграничного духовенства дать письменные обязательства о полной лояльности Сов. прав-ву. Не давший такого обязательства или нарушившие его будут исключены из состава клира МП. ... Наше постановление заставит задуматься, не пора ли и им пересмотреть и их отношения с Сов. властью, чтобы не порвать со своей родной Церковью и Родиной.

... важной своей задачей мы считаем приготовления к созыву Собора, к-рый изберет нам уже не временное, а постоянное церковное управление».

«Выразим всенародную благодарность Советскому правительству за такое внимание к духовным нуждам верующих». Священномученик еп. Дамаскин в письме Сергию спрашивал: «За что благодарить? За неисчислимы страдания последних лет? За храмы, попираемые отступниками? За то, что погасла лампада прп. Сергия? За то, что драгоценные для миллионов верующих останки прп. Серафима... подверглись неимоверному кощунству? За то, что замолчали колокола Кремля? За кровь митрополита Вениамина и других убиенных? За что? ...».

Многие возмущались фразой «Выразим всенародную благодарность».

Особая трагичность этой декларации заключается в отказе от подвига мученичества и исповедничества.

Но Сергей пошел дальше Декларации. Перемещал и назначал епископов помимо согласия паствы и самих перемещающихся. Иосиф Петровых узнал о своем переводе от третьих лиц. Сов. власть не хотела, чтобы Иосиф был в Петрограде. Сергей подчинился. Иосиф отказался. Сергей предписывает Петроградский епархии прекратить почитать Иосифа за богослужением и подчиниться временно управляющему епархией Николаю Ярушевичу. Петроградская епархия отложила от Сергея. Появился **Иосифлянский раскол**.

Указом Сергей установил **возношение молений за Сов. власть**. Сергей распорядился возносить свое имя за Литургией вслед за именем митр. Петра. Накануне 10-й годовщины Октября Синод разослал всем епархиальным управлениям **специальную молитву за Сов. власть**. В рез-те от Сергея очень многие отложились. В 1930 насчитывалось до 37 архиереев, отказавшихся от подчинения Сергию. митр. Иоанн Снычев «Церковный раскол в Рус. Цв 20-30 гг.».

Как отреагировал на Декларацию Сергия и его поступки Местоблюститель Петр?

Он был обижен на Сергия, ведь он не был лишен права переписки, а Сергей не поставил его в известность. *«Вы перешли границы доверенной Вам церковной власти. Очень скорблю, что Вы не потрудились посвятить меня в свои планы по управлению Церковью. Каких-либо учредительных прав я Вам не давал. На мой взгляд, ввиду чрезвычайных условий жизни, Церкви необходимо поставить её жизнь на тот уровень, на котором она стояла в первое Ваше заместительство. Благоволите вернуться к той всеми уважаемой Вашей деятельности (он не думал о его отстранении). Я, конечно, далек от мысли, что Вы решите отказаться от исполнения возложенного на Вас послушания.*

Пишу Вам откровенно, как самому близкому мне архипастырю, к-рому многим обязан в прошлом, и от святительской руки к-рого принял постриг и благодать священства».

Больш-во иерархов поддержало Сергия, полагая, что разделение и расколы пагубно могут отразиться на церковной жизни. Его, между прочим, поддержали и Вост. патриархи, они «с радостью узнали о примирении с гражданскими властями. Они признали его законным возглавителем одной из половины Рус. Церкви наряду с обновленцами».



ЛЕКЦИЯ 13

Русская Православная Церковь в годы Великой Отечественной войны.¹
Положение и патриотическая деятельность РПЦ во время ВОВ

22 июня 1941 г., в первый же день войны, совпавший с празднованием памяти Всех святых, в земле Российской просиявших, Патриарший Местоблюститель митр. Сергей составил «Послание пастырям и пасомым Христовой православной Церкви», в к-ром раскрыл антихрист. сущность фашизма и призвал верующих на защиту Отечества от «жалких потомков врагов православного христианства». Послание рассылалось по епархиям и приходам. 26 июня митр. Сергей совершил в Богоявления Господня соборе Москвы молебен о победе рус. воинства, зачитав молитву, составленную в Отечественную войну 1812 г. В своих письмах в Патриархию верующие сообщали о повсеместно начавшихся добровольных сборах пожертвований (денег, драгоценных предметов, облигаций гос. займов, вещей, обуви) на нужды фронта и обороны страны.

В Ульяновске, куда митр. Сергей был эвакуирован в окт. 1941 г., власти предоставили ему здание бывш. костела (ул. Водников, 15), в к-ром был устроен кафедральный собор в честь Казанской иконы Божией Матери и размещена канцелярия Московской Патриархии. В Ульяновске Патриарший Местоблюститель совершал хиротонии и назначения архиереев, проводил совещания духовенства по вопросам возрождения религ. жизни во вновь открываемых приходах, решал проблемы возможных форм патриотической деятельности Церкви. Из Ульяновска по всем епархиям и приходам, в т. ч. и на оккупированной территории, рассылались патриотические послания Первоиерарха РПЦ. В совместном послании митр. Сергея и др. архиереев 24 нояб. говорилось о лживости нем. пропаганды, часто представлявшей войну с СССР как деяние в защиту религии и веры от большевизма. В янв. 1942 г. митр. Сергей направил специальное послание духовенству и верующим на оккупированной территории СССР, в к-ром содержался призыв к поддержке партизанского движения и осуждение сотрудничества с нем. захватчиками. В пасхальном послании от 2 апр. 1942 г. Патриарший Местоблюститель особо подчеркивал чуждость нацистской идеологии христ. учению. Начиная с нояб. 1942 г. митр. Сергей вместе с митр. Николаем (Ярушевичем) неоднократно обращались с посланиями к православным Румынии, Чехословакии, Югославии, Греции, к христианам др. оккупированных Германией стран с призывом перейти на сторону антифашистской коалиции. Всего за годы войны митр. Сергей составил 24 послания, касавшихся всех основных событий военной жизни Отечества.

В период эвакуации по поручению Патриаршего Местоблюстителя в Москве оставался митр. Николай. Во время битвы за Москву он часто выезжал на передовую, совершал богослужения в московских и подмосковных храмах, произносил проповеди, призывая москвичей не поддаваться панике, стойко защищать столицу. В нояб. 1942 г. митр. Николай был введен в состав Комиссии по установлению и расследованию злодеяний немецко-фашистских захватчиков. В составе делегаций комиссии митр. Николай часто выезжал в прифронтовую полосу, посещал освобожденные от оккупации районы, собирал свидетельства не только о громадном материальном ущербе, нанесенном сражениями и войсками вермахта многочисленным храмам, но и о мученическом подвиге правосл. священнослужителей, монахов и монахинь, принявших смерть от фашистов. В работе территориальных комиссий по расследованию злодеяний немецко-фашистских захватчиков участвовали и др. иерархи и священнослужители РПЦ. Их наблюдения, свидетельства и выводы передавались в гос. органы, помещались на страницах церковной лит-ры.

Подлинным примером мужества является поведение правосл. духовенства и мирян во время 900-дневной блокады Ленинграда (8 сент. 1941 - 18 янв. 1944). Находясь в осажденном городе, Ленинградский митр. Алексей (Симанский; вполн. Патриарх Московский и всея Руси) служил литургии в Никольском Морском соборе и др. храмах, совершал отпевания жертв блокады, обращался с патриотическими воззваниями к клиру и верующим епархии.

¹ Православная энциклопедия <http://www.pravenc.ru>

Его примеру следовали ленинградские священнослужители, не прекращавшие пастырского попечения о верующих, совершавшие богослужения, отпевавшие погибших, оказывавшие посильную помощь медикаментами и дровами из приходских запасов. Среди жертв блокады - десятки клириков Ленинградской епархии. В ленинградских приходах был организован сбор средств в Фонд обороны, в 1941-1945 гг. в храмах епархии было собрано более 17 млн р. В янв. 1944 г., вскоре после полного снятия блокады, митр. Алексей в составе обл. Комиссии по расследованию злодеяний немецко-фашистских захватчиков посетил освобожденные Петергоф и Пушкин, где констатировал факты разрушения нем. войсками храмов и жестокого убийства более 2 тыс. мирных жителей, собранных в Петергофской кладбищенской ц. Св. Троицы и взорванных вместе со зданием храма.

В первый же год войны правосл. храмы Москвы передали в Фонд обороны более 3 млн р., церкви Горького - более 4 млн р., церкви г. Куйбышева - более 2 млн р. Широкоую патриотическую работу проводили возрождающиеся правосл. монастыри, где нередко устраивались госпитали и детские дома. Проявляя заботу о детях воинов, сражавшихся на фронтах, правосл. Церковь объявила сбор средств во всех действовавших храмах в особый Фонд помощи детям, Московская Патриархия первой сдала 1 млн р. Всего за годы войны Московской Патриархией, духовенством и верующими было собрано более 300 млн р. без учета пожертвованных ценностей и вещей.

В 1942-1944 гг. во мн. республиках и областях СССР широко развернулось движение по сбору средств на строительство танковых колонн. 30 дек. 1942 г. митр. Сергей призвал верующих жертвовать средства на сооружение танковой колонны им. Димитрия Донского. На танковом заводе в Челябинске были выстроены 40 танков, к-рые митр. Николай 7 марта 1944 г. от Московской Патриархии передал Красной Армии. Танки из колонны им. Димитрия Донского участвовали в освобождении Украины, Белоруссии, Молдавии, Польши, в составе 516-го полка дошли до Берлина. Одновременно продолжался общецерковный сбор средств на авиаэскадрилью им. Александра Невского. Помимо этого правосл. верующие принимали активное участие в сооружении танков и самолетов по инициативе населения их областей, напр., духовенство и верующие Новосибирска пожертвовали 110 тыс. р. на строительство сибирской эскадрильи «За Родину».



Архиерейский Собор 1943 г.
Члены Свящ. Синода 1-й сессии 1943 г.
Сидят: митр. Ленинградский Алексей (Симанский), Патриарший Местоблюститель митр. Сергей (Страгородский), митр. Киевский Николай (Ярушевич).
Стоят: архиеп. Куйбышевский Алексей (Палицын), архиеп. Горьковский Сергей (Гришин), архиеп. Красноярский Лука (Войно-Ясенецкий), архиеп. Ярославский Иоанн (Соколов), прот. Николай Колчицкий

Архиерейский собор РПЦ 8 сент. 1943 г. провозгласил в числе своих деяний «Осуждение изменников вере и Отечеству», согласно к-рому «всякий виновный в измене общецерковному делу и перешедший на сторону фашизма, как противник Креста Господня, да числится отлученным, а епископ или клирик - лишенным сана» Собор единогласно избрал Патриархом Московским и всея Руси митр. Сергия, интронизация состоялась 12 сент. в Богоявленском соборе Москвы. Проведение Собора и избрание Патриарха способствовали восстановлению ранее прерванных связей с правосл. и инославными Церквями. Поздравительные послания по случаю избрания нового Патриарха Московского были получены от К-польского, Александрийского, Антиохийского и Иерусалимского Патриархов. 19-28 сент. в Москве побывала делегация англикан. Церкви во главе с архиеп. Йоркским Сирилом Ф. Гарбеттом.

По мере наступления Красной Армии становились известными факты патриотических поступков духовенства и верующих на оккупированных территориях, где мн. правосл. священнослужители и миряне являлись связными, соратниками, помощниками партизанских отрядов и групп подпольщиков, а сотни священнослужителей за свою патриотическую деятельность подвергались арестам, тюремным заключениям, истязаниям, были расстреляны или заживо сожжены. Начиная с осени 1943 г. к награждению гос. орденами и медалями стали представляться священнослужители и активные верующие. Первое большое награждение состоялось в Ленинграде, когда группа духовенства была награждена медалями «За оборону Ленинграда». В 1944 г. медалями «За оборону Москвы» были награждены священнослужители Московской и Тульской епархий. Всего за патриотическую деятельность 40 священнослужителей были удостоены медалей «За оборону Ленинграда» и «За оборону Москвы», более 50 - награждены медалью «За доблестный труд в Великой Отечественной войне», неск. десятков представителей духовенства награждены медалью «Партизану Великой Отечественной войны».

После кончины Патриарха Сергия, согласно его завещанию, в права Местоблюстителя Патриаршего Престола вступил митр. Алексей, единогласно избранный на последнем заседании Поместного Собора 31 янв.- 2 февр. 1945 г. Патриархом Московским и всея Руси. На Соборе присутствовали Патриархи Александрийский Христофор II, Антиохийский Александр III и Грузинский Каллистрат (Цинцадзе), представители К-польского, Иерусалимского, Сербского и Румынского Патриархов. 10 апр. 1945 г. Сталин принял делегацию РПЦ во главе с Патриархом Алексием. На встрече обсуждались вопросы патриотической деятельности и внутренней жизни Церкви, ее возможное участие в укреплении международных отношений в послевоенный период. Сталин высоко оценил патриотическую деятельность РПЦ в годы войны, свидетельством чему стало присутствие Патриарха Алексия на трибуне Мавзолея В. И. Ленина во время Парада Победы на Красной пл. 24 июня 1945 г. и неск. позднее - награждение Патриарха орденом Трудового Красного знамени.

Осенью 1943 г., после переговоров с Католикосом-Патриархом Грузии Каллистратом, было возобновлено каноническое общение между Русской и Грузинской Церквями, прерванное в 1917 г. Начиная с осени 1943 г. шло массовое возвращение под омофор Патриарха духовенства и приходов из обновленческого (см. ст. Обновленчество), григорианского и др. расколов, действовавших в 20-30-х гг., а также «непоминающих». В марте 1945 г. была преодолена т. н. эст. схизма, в общение с РПЦ были приняты правосл. приходы и духовенство Эстонии.



ЛЕКЦИЯ 13

РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ В ГОДЫ ВЕЛИКОЙ ОТЕЧЕСТВЕННОЙ ВОЙНЫ¹

Интервью с Алексеем Константиновичем Светозарским, профессором Московской духовной академии, кандидатом богословия, заведующим кафедрой церковной истории МДА

— В 1938 году в Русской Православной Церкви оставалось только 4 действующих архиепископа, через 11 лет, к 1949 году, епископат Русской Церкви насчитывал уже 74 архиерея, занимавших кафедры в пределах нашей страны. Что же произошло в те годы?

- В 1938 году заканчивается по отношению к Церкви большой террор. В 1932 году статья 58 пункт 10 «контрреволюционная агитация и пропаганда» - это 5 лет ссылки, вскоре — это однозначно расстрельная статья или 10, 25 лет ссылки. Во второй половине 30-х идет тотальное уничтожение духовенства и активных мирян. Бутовский полигон – это страшный памятник эпохи большого террора и просто поголовного уничтожения духовенства. Тенденции к изменению политики на самом деле наметились примерно в 1939 году. Это подтверждает недавно опубликованный документ из президентского архива (это бывший архив Сталина) о пересмотре дел священнослужителей и о возможном освобождении лиц духовного звания, которые, как там сказано, не являются социально опасными. Другое дело, что нужно посмотреть, насколько это было доведено до реальных шагов: освобождалось ли духовенство, был ли такой антипоток из ГУЛАГа. Но такое распоряжение лично Сталина было.

Я думаю, что первое время митрополит Сергей тоже не чувствует, что что-то меняется. Однако уже в 1941 году по свидетельствам того времени чувствовалось, что что-то должно поменяться. Был закрыт журнал «Безбожник», свернута антирелигиозная пропаганда. Такое было молчаливое принятие тех патриотических инициатив, которые исходили из церковной среды. А в 1943 году был заключен такой сталинский конкордат. Муссолини определил статус Католической Церкви, так и Сталин определяет официально статус Православной Церкви, определяет статус общества, которое открыто исповедует свои взгляды, никак не вписывающиеся в единственно верную марксистскую картину восприятия мира. Откровенно идеологически враждебные взгляды. Не будем, конечно, идеалистами. В обмен на это жесткий контроль за церковной жизнью.

Произошло это на знаменитой встрече Сталина с тремя митрополитами. Патриарха у нас тогда не было, потому что после кончины Патриарха Тихона власти так и не дали собрать собор и провести официальные выборы. Был местоблюститель патриаршего престола митрополит, впоследствии Патриарх Сергей (Страгородский) и митрополиты Николай (Ярушевич) и Алексей (Симанский), будущий патриарх Алексей I. На этой знаменитой встрече в сентябре 43 года они получили предложения, о которых не могли и мечтать, т. е. им разрешили все. По архивным документам получается, что, чем выше был уровень властных структур, тем более благоприятным было отношение к нуждам Церкви. В основном «зажимали», что называется, на местах. Началось открытие храмов. Бывали случаи стихийного открытия. Например, в Ярославской и Ивановской областях люди сами выметали из храма клубное оборудование. Однако уже в хрущевское время имел место обратный процесс — массовое закрытие вновь открытых храмов. Печально, ведь это были «выстрадавшие храмы», открытые на вдовьи слезы, на трудовые сбережения в тяжелейших послевоенных условиях.

Что касается епископата, то с 1943 года начинаются рукоположения. Надо сказать, что митрополит Сергей сразу же представил Сталину список репрессированного духовенства с просьбой об освобождении. В нем значились и его идейные противники - «непоминающие». Правда, в живых людей из этого списка осталось не так много. Был освобожден из ссылки владыка Лука (Войно-Ясенецкий) Крымский. Епископат пополняли, рукополагая в основном из вдового священства, число которого действительно значительно возросло к послевоенным годам.



¹ taday.ru Храм мученицы Татианы при МГУ

Кроме того, к концу войны практически закончился обновленческий раскол, многие возвращались в Церковь, зачастую не без помощи официальной власти, изначально сочувствующей данному начинанию. Большую роль сыграла патриотическая позиция Русской Церкви. Обновленцы ведь тоже выступали как патриоты, более того, на оккупированных территориях их жестко преследовали, потому что считали агентами НКВД. Были случаи расстрелов, иные виды репрессий по отношению к обновленческому духовенству. В блокадном Ленинграде один из самых крупных храмов, Спасо-Преображенский собор, перешел через покаяние в Русскую Православную Церковь. И даже община «непоминающих», единственная официально действующая иосифлянская община, написала прошение о приеме в Московский Патриархат через покаяние. Одним из основных мотивов было сознание того, что они в результате своей антигосударственной позиции оказались в стороне от патриотического подвига народа. Эти свидетельства опубликованы Шкаровским в его книге «Церковь зовет к защите Родины».

— Чем были обусловлены такие повороты в политике государства? Война закончилась, больше Церковь им оказалась не нужна?

— Да нет, после войны не трогали. Наоборот, продолжали открываться храмы. В 1948 году был открыт храм на Ордынке, в 46-м – на Соколе. В войну-то в Москве и не открывали, только после... Люди подавали заявку, ее рассматривали, часто отказывали, но тем не менее открытия храма можно было добиться. Было желание поставить церковную жизнь в более узкие рамки, хотя внешне никаких изменений не было. После смерти Сталина власть перешла к его преемникам. Наиболее благожелательно к Церкви относились (если можно говорить о какой-то благожелательности) Ворошилов, Маленков – сталинская партия, а Хрущев, когда пришел к власти, провозгласил возврат к принципам раннего советского периода, ленинским принципам, а отношение Ленина к Церкви известно.

— В чем, по вашему мнению, причина такого поворота государственной политики советского государства по отношению к Церкви во время Великой Отечественной войны?

— Причин — целый комплекс, но ни одна из них не является определяющей. Это и нежелание иметь на случай войны потенциальную «пятую колонну». Стремление объединить людей в едином противостоянии. На присоединенных к СССР территориях: в Западной Украине, Белоруссии, Молдавии, Бессарабии, — широкомасштабных репрессий против духовенства не было, если бы духовные заведения, братства, были упразднены или поставлены в жесткие рамки, это могло бы вызвать протесты. Лояльное отношение к Церкви можно рассматривать как часть подготовки руководства страны, прежде всего Сталина, к войне.

Второй момент, который несколько преувеличивается, что Сталин испугался, вспомнил всех святых и дал свободу Церкви. Уж больно большая получается инерция. Испугаться он мог в 41 году, а в 43 году он был уверен, что Советский Союз войну выиграет. Историческая встреча произошла уже после Курской битвы, так что вопросов уже никаких быть не могло. Я думаю, что если это и играет какую-то роль, то очень-очень второстепенную. Скорее задача состояла в том, чтобы несколько изменить фасад системы и предстать перед Западом в более свободном и либеральном облике. Это вписывается в дальнейшую политику московского руководства по отношению к Патриархии, которая использовалась для конкретных внешнеполитических акций. Потом нельзя не учитывать того, что значительная часть народа оставалась православной и на целом ряде территорий стихийно начинается возрождение церковной жизни, и гитлеровцы этому не препятствовали. Однако из документов, опубликованных известным исследователем М. В. Шкаровским из архивов третьего рейха, понятно, что никакого особо благожелательного отношения к Церкви со стороны фашистской Германии предполагать нельзя. За возрождающейся церковной жизнью следили, очень боялись возрождения русского национального духа. Однако понятно, что Сталин должен был предпринять ответные меры.

Еще один фактор, который называют редко: Сталин был очень хорошим психологом и прекрасно понимал, что во время войны многие люди остались вдовыми и сиротами. Лишить матерей последнего утешения было бы со стороны государственного деятеля совсем неразумно.

Кроме того, руководство страны не могло вести активную работу по воспитанию патриотического духа, использовались все люди, которые имели какой-то авторитет, звонкое имя – артист, художник, писатель, и подобное участие давно забытых официальной прессой представителей высшей церковной иерархии приветствовалось, особенно в начальный период войны.

— Что касается первой причины, которую вы назвали, могла ли Церковь действительно стать "пятой колонной" или опасения руководства были бесплотны?

- Я думаю, что это больше было опасение со стороны власти, ведь патриотизм — естественное чувство русского православного христианина. Хотя единичные представители особенно оппозиционных Московскому Патриархату течений, те же «непоминающие», вели себя несколько иначе. Советскую власть они считали властью антихриста — прямо, не в переносном смысле, — и надо сказать, что среди них наиболее часто встречаются случаи коллаборационизма, сотрудничества с оккупационными властями, взять хотя бы так называемые бригады Каминского. Что касается общецерковной позиции, то, конечно, само Тело Церковное — народ православный воспринимал Россию как свою Родину при всех разных настроениях начального периода войны. Когда опрокинулся созданный пропагандой миф, наиболее ярко выраженный в фильме «Если завтра война», что эта война — война малой кровью и на чужой территории, а братство трудящихся всех стран немедленно восстанет и выступит против ненавистной клики Гитлера. Этого не произошло, на самом деле вся Европа тихо и спокойно работала, поставляя прекрасные машины немецкой армии.

— Но тоже, наверное, не по своей воле?

— Вы знаете, сильного сопротивления там не было. Народ советский с самого начала после того, как стало понятны подлинные цели и методы оккупантов, поднялся на борьбу. В Европе все было несколько иначе. Я не хочу никого обидеть, но факт остается фактом: к нам в 1941 году пожаловала **объединенная Гитлером Европа. Это была не война с фашизмом, не война с Германией, это была война с новым порядком, который возглавляла Германия.** Понятно, что чехи, голландцы работали не с радостью, но вполне по-европейски, добросовестно, поставляли технику фашистской Германии, которой так в войну не хватало России.



— Существует мнение о том, что резкий поворот в отношении Церкви и государства был результатом изменения отношения к Церкви лично Сталина. Что вы думаете по этому поводу?

— Сталина называют недоучившимся семинаристом, а он недоучился всего один год, т. е. он прошел курс Церковной истории, довольно хорошо в ней разбирался. Может быть, именно этого ему и не хватало в тех государственных институтах, которые он создавал. Он считал нужным включить в них и некую нишу для Православной Церкви. Что касается покаяния, то как мы можем об этом знать? Есть целый ряд легенд, преданий, но судить трудно...

В дневниках Патриарха Алексия I прослеживается почтительное отношение к Сталину, все очень корректно и в отношении к Карпову, «советскому обер-прокурору», председателю совета по делам РПЦ. Для нашей иерархии это был конкордат, т. к. нельзя жить все время в условиях террора и неустроенной церковной жизни. Хотя говорят, что для Церкви состояние гонений — это нормальное состояние, но так говорят те, кто его не пережил. О том, что атмосфера становится здоровее, мы можем лишь заключать умозрительно, но церковная жизнь предполагает создание неких структур, учебных заведений и т. д. А после 25 лет непрерывных гонений, после периода, когда Церковь просто физически уничтожалась, вдруг открывается возможность какого-то существования. Я думаю, что во многом Патриарх Алексий I был искренен. Не стоит делать из наших иерархов идейных борцов с большевизмом, хотя кому-то этого очень и хотелось. Этого не было. Они понимали, что в условиях советского государства катакомбные христиане просто не выжили бы. Пожили бы какое-то время и были бы уничтожены, потому что в отличие от первых веков христианства советское государство была системой тотального контроля над человеком, все рано или поздно становилось достоянием соответствующих органов с вытекающими последствиями.

— Какое было отношение в Русской Православной Церкви за границей к войне?

— Эмиграция разделилась и отчасти по конфессиональному признаку. Сторонники Московской Патриархии, к примеру наше трехсвятительское подворье в Париже, были участниками движения сопротивления. Для них нападение Германии на Советский Союз было нападением на их Родину. Поэтому они боролись против Германии.

Константинопольская юрисдикция русского экзархата жила с неким ощущением, что это не их война: они помогали пленным, прятали евреев от немцев, но не более того. Люди оказались на обочине исторических событий, они в них не вписались. А сейчас они пытаются переиграть эти события заново. Начинают придумывать некий миф о третьей силе в виде власовцев, которые выступали и против Сталина, и против Гитлера.

Власовское движение закончилось крахом. Было сформировано две дивизии. В 44 году они впервые приняли участие в боях на советско-германском фронте на стороне Германии. Следующий момент — это Прага, где власовцы пробыли сутки, пытались вписаться в некое антигитлеровское движение. Они предложили повстанцам помочь и действительно помогли, на какое-то время отбили немецкие части, а потом предали этих повстанцев своим уходом, т. к. чехи не могли в то время предоставить им гарантию безопасности ввиду подхода Красной Армии. Власовцы предают и чехов и идут к американцам. Получается, что они поменяли несколько раз воинскую форму. Даже если предположить, что это был не шкурный интерес, а желание бороться с режимом, то реализация борьбы с одним тоталитарным режимом через «заигрывания» с другим не могла привести ни к чему, кроме краха.

В Америке многие приходы РПЦЗ ввели у себя официально молитву о победе русского оружия, русского воинства, участвовали в сборе средств для Красной Армии.

Что касается тех иерархов, которые находились на Балканах, в оккупированной Югославии, то здесь позиция двойственная. Потому что, с одной стороны, было очень неловкое заявление митрополита Анастасия (Грибановского), который, приветствуя успехи оккупантов, пишет в 42 году, что освобожденный Смоленск запел «Христос воскрес». Потом владыка Анастасий замолчал, и больше никаких неосторожных заявлений от Синода не исходило. Все последующие послания были проникнуты скорбью по поводу продолжающейся войны, того, что льется кровь, масса людей кочует по Европе, лишившись всего. Эта часть эмиграции, «карловчане», были сторонниками синода РПЦЗ и воспринимали события Второй мировой войны как продолжающуюся гражданскую войну, войну с большевизмом. Но это тот самый случай, когда ненависть к режиму в конце концов приводит человека в стан врагов отечества. Однако то время судить по законам сегодняшнего дня невозможно, потому что тогда была жесткая альтернатива: или ты здесь или ты там. Обмануть и Гитлера, и Сталина — это абсурд. Даже скажем более жестко: выбирая между Гитлером и Сталиным, наша иерархия выбрала Сталина.

— Вопрос о восприятии фашистов как освободителей в первое время войны, в результате чего немцы прошли до Москвы. Было ли это мнение обусловлено определенной идеологией?

— Во-первых, немцы шли по западным областям, которые недавно были присоединены к Советскому Союзу, во-вторых, те части, которые им противостояли, были сформированы в Западной Украине, Западной Белоруссии из призывников. Не в обиду будет сказано, но люди, которые часто меняют хозяев и гражданство, к этому привыкают. Сначала они жили под поляками, потом под советской властью после 39 года, когда происходит присоединение Западных земель. У хлопчиков не было серьезной мотивации сопротивляться, и «хлопчики поб'иглы до дому». И надо сказать, что немцы этому не препятствовали, отпускали к родственникам военнопленных. С другой стороны, знаете, работать за палочки-трудодни в колхозе, не имея паспорта, не имея возможности купить резиновые галоши, которые считались роскошью! Реалии жуткие, эта нищета колхозная, закрытые храмы, попрание святынь, что верующих людей коробило и оскорбляло. Все это копилось, и тот счет, который мог бы быть представлен власти, был очень серьезным. Конечно, были и другие настроения. Если мы посмотрим трофейные немецкие кадры, которые любят показывать наши демократы, обратите внимание, там есть замечательные кадры, когда колонны военнопленных проходят мимо окопа, в котором лежит целый пулеметный расчет: три убитых красноармейца, пулемет, пустые ленты и окопчик заполнен гильзами, т. е. отстреливались до последнего! Возьмите Брестскую крепость. Всякие были настроения, но вот здесь-то момент истины и наступает. Каким принуждением, фанатизмом это можно объяснить? Это самый настоящий патриотизм, потому что люди были самые разные. Целые дивизии ополчения выходили и гибли в условиях того времени: плохо вооруженные, необученные, но если армия не может, то значит, воюет уже весь народ.



ЛЕКЦИЯ 14

Церковь и общество в XXI веке. ОСНОВЫ СОЦИАЛЬНОЙ КОНЦЕПЦИИ РПЦ

(КРАТКИЙ АНАЛИТИЧЕСКИЙ ОБЗОР) Прот. Владимир Башкиров, кандидат богословия

В авг. 2000 г. Арх. Соб. РПЦ утвердил "Основы соц. конц. РПЦ". С нач. 90 гг. XX в. наша Церковь с периферии обществ. жизни, где ей пришлось находиться многие десятилетия, переместилась в ее центр. Такое место Церкви в жизни общества потребовало разработки соврем. подходов к ее миссии в изменившихся соц. условиях. Старые дореволюционные модели взаимоотношений Церкви и личности, Церкви и общества не годились.

Тогда она была частью гос. структуры, и ее права и привилегии гарантировались законом. Теперь ее служение проходит в сложной общественной среде, к-рую часто называют то постатеистической, то постхристианской, то секулярной. Нужно было сформулировать общие принципы отношения Церкви к насущным проблемам разных сфер чело. деятели и дать им нравственную оценку. Работа длилась с 1994 по 2000 г.

1. Документ открывается *ОПРЕДЕЛЕНИЕМ ЦЕРКВИ*, к-рая видится как "собрание верующих во Христа, в которое Им Самим призывается войти каждый". Он Глава Церкви, а она Его Тело, полнота, Наполняющего все во всем ^{Еф 1:22-23}, и потому *богочеловеческий организм*.

Жизнь в Церкви, к к-рой призывается каждый человек, есть непрестанное служение Богу и людям, и потому ее чада не отрешаются от жизни конкретного общества, только общаются с ним на принципах христ. нравственности. Ц. взаимодействует и с гос-вом, даже если оно не христианское, с разл. общ. ассоциациями и отд. людьми, даже если они не отождествляют себя с христианской верой. Ц. уповает, что это поможет им сохранить или восстановить верность богоданным нравственным нормам, приведет их к миру, согласию и благоденствию, т. е., к условиям, в к-рых Церковь может наилучшим образом исполнять свою миссию.

2. ЦЕРКОВЬ И НАЦИЯ

В совр. мире нация понимается как этническая общность или совокупность граждан опред. гос-ва. Ц., будучи *наднациональным вселенским организмом*, соединяет в себе вселенское начало с национальным.

Вселенское Православие состоит из множ-ва автокефальных Пом. Ц., а культурные отличия отд. народов находят свое выражение в литургической жизни, иконографии, гимнографии, литературе. Все это создает национальную христианскую культуру.

Естественным для христианского сознания является *патриотизм*. Православный христианин призван любить свое отечество и своих сограждан, хранить и развивать нац. культуру и народное самосознание и тем самым исполнять заповедь Божию о любви к ближнему.

Прав. этика не знает деления народов на лучшие и худшие, принижение какой-либо этнической или гражданской нации. Не согласуются с Прав. и попытки поставить нацию на место Бога или низвести веру до одного из аспектов нац. самосознания.

3. ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО.

В совр. мире гос-во обычно является светским и не связывает себя к-либо религ. обязательствами. Его сотрудничество с Ц. ограничивается рядом областей и основано на взаимном невмешательстве в дела друг друга. Можно выделить следующие области взаимодействия Церкви и государства:

- миротворчество, взаимопонимание и сотрудничество между людьми, народами и государствами;
- забота о сохранении нравственности в обществе;
- духовное, культурное, нравственное и патриотическое образование и воспитание;
- дела милосердия и благотворительности - совместные социальные программы;
- охрана, восстановление и развитие исторического и культурного наследия;
- попечение о воинах и сотрудниках правоохранительных заведений;
- профилактика правонарушений, забота о заключенных;
- наука и гуманитарные исследования;
- здравоохранение; культура и творчество;
- средства массовой информации;
- защита окружающей среды;
- поддержка института семьи, материнства и детства;
- противодействие псевдорелигиозным движениям, опасным для личности и общества

4. ХРИСТИАНСКАЯ ЭТИКА И СВЕТСКОЕ ПРАВО.

5. ОТНОШЕНИЕ ЦЕРКВИ К ПОЛИТИКЕ.

"Церковь проповедует мир и взаимопонимание между людьми, придерживающимися различных полит. взглядов. Она допускает наличие различных полит. убеждений среди ее епископата, клира и мирян, за искл. таких, к-рые явно ведут к действиям, противоречащим правосл. вероучению и нравств. нормам церковного Предания"

Однако, священнослужители не м. участвовать в деят-ти полит. орг-ций, в предвыборных компаниях, публичной поддержке полит. орг-ций и отд. кандидатов, и агитировать за них. Не допускается выдвижение кандидатур священнослужителей на выборах любых органов представительной власти. В то же время ничто не должно препятствовать участию иерархов, священнослужителей и мирян в народных волеизъявлениях путем голосования наряду с др. гражданами.

Правосл. миряне м. участвовать в жизни органов законодательной, исполнительной и судебной власти, полит. организаций, но руководствоваться при этом им следует нормами евангельской морали, заботой о дух. и матер. благе людей. Делают это они самостоятельно, без спец. благословения и не отождествляют своей полит. позиции с позицией Церковной полноты. Церковь приветствует также существование христианских (православных) полит. орг-ций, к-рые оставаясь свободными в своей деят-ти, призываются координировать свою деят-сть с позицией Церкви.

6. ТРУД и отношения к нему церковного человека. Труд - сам по себе он не является безусловной ценностью. Он становится благословенным, когда способствует исполнению замысла Божия о мире и человеке.

Есть 2 нравственных побуждения к труду:

- трудиться, чтобы питаться самому, никого не отягощая,
- трудиться, чтобы подавать нуждающемуся.

Благословляется всякий труд, направленный на благо людей. Заповеди Божии повелевают трудящимся заботиться о людях, к-рые не м. зарабатывать себе на жизнь: больных, беженцах, сиротах и вдовах, делиться с ними плодами труда, а это требует справедливого распределения продуктов труда.

7. СОБСТВЕННОСТЬ.

Ц. учит, что люди получают земные блага от Бога, к-рому и принадлежит абсолютное право владения ими. Поэтому христиане д. воспринимать собственность как дар Божий, данный для использования во благо себе и ближним. Вместе с тем в духе Свщ. Писания Ц. признает право человека на собственность и осуждает посягательство на него. Она отвергает передел собственности с попранием прав ее законных владельцев и осуждает нарушение авторских прав на интеллектуальную собственность.

8. ВОЙНА И МИР.

Война есть зло, и причина его как зла в человеке вообще - греховное злоупотребление богоданной свободой. Признавая войну злом, Ц., однако, не запрещает своим чадам участвовать в боевых действиях, если речь идет о защите ближних и восстановлении попорченной справедливости. Тогда война считается, хотя и нежелательным, но вынужденным ср-вом. Однако в нынешней системе международных отношений не всегда возможно отличить агрессивную войну от оборонительной. В связи с этим вопрос о поддержке или осуждении Церковью военных действий требует в конкретном случае отдельного рассмотрения. Но всегда о справедливом или несправедливом хар-ре войны свидетельствуют методы ее ведения. Война должна вестись *с праведным гневом, а не с алчностью, злобой и похотью*^{1 Ин 2:16}. Чрезвычайно важно пастырское попечение о воинах, воспитание их в духе верности высоким нрав. идеалам.

9. ПРЕСТУПНОСТЬ, НАКАЗАНИЕ, ИСПРАВЛЕНИЕ

Глав. источником преступления является помраченное состояние человеческой души. Важную роль в предупреждении преступлений играет их профилактика, к-рую следует вести через воспитание и просвещение с целью утверждения в обществе истинных дух. ценностей. Здесь Ц. может активно взаимодействовать со школой, СМИ и правоохранительными органами. Особое внимание нужно уделять т. н. группам риска. Ц. готова опекать осужденных в местах лишения свободы, потому что для нее наказание не месть, а ср-во внутреннего очищения согрешившего, к-рому надо помочь в нравственном исцелении его искалеченной души.

Много говорят о смертной казни. Она как мера наказания признавалась уже в ВЗ. Указаний на необходимость ее отмены нет ни в Свщ Писании НЗ, ни в Предании, ни в историческом наследии Прав. Ц.

Вместе с тем Ц. часто принимала на себя долг печалования перед светской властью об осужденных на казнь, прося милости и смягчения наказания. Наказание смертью не м. иметь воспитательного значения и иногда делает непоправимой судебную ошибку.

Однако вопрос об отмене смертной казни должен решаться обществом свободно, с учетом состояния в нем преступности, правоохранительной и судебной систем, и что самое главное - соображений охраны жизни добропорядочных членов общества.

10. СЕМЬЯ.

Брак традиционно определяется как соглашение между 2-мя свободными в своем выборе сторонами. В христ-ве он становится не просто юридическим договором, ср-вом продолжения рода, но "таинством любви", вечным единением супругов друг с другом во Христе. Наилучшим условием прочного брака является общность веры супругов.

Одновременно Ц. признает законными браки, заключенные между православными и нехристианами и не считает таких супругов, находящимися в блудном сожителстве. РПЦ находит возможным совершение браков православных христиан с католиками, членами древних Вост. Ц. и протестантами, исповедующими веру в Триединого Бога, при условии благословения брака в Прав. Церкви и воспитания детей в православной вере.

Церковь настаивает на пожизненной верности супругов и нерасторжимости православного брака, однако когда совместная жизнь супругов становится невозможной, допускается развод.

Уважительными причинами для расторжения брака считаются:

- прелюбодеяние и вступление одного из супругов в новый брак;
- отпадение одного из них от Православия;
- противоестественные пороки;
- неспособность к брачному сожитию, наступившую до брака или явившуюся следствием намер самокалечения;
- заболевание проказой или сифилисом;
- длительное безвестное отсутствие;
- осуждение к наказанию с лишением всех прав состояния;
- посягательство на жизнь или здоровье супруга или детей;
- неизлечимую тяжкую душевную болезнь
- злонамеренное оставление одного супруга другим;
- заболевание СПИД,
- медицински засвидетельствованные хронический алкоголизм или наркомания;
- совершение женой аборта при несогласии мужа.

Лицам, первый брак к-рых распался и был расторгнут по их вине, разрешается вступление во 2-й брак при условии покаяния и соответствующей епитимьи.

Ц. выступает за политическое, культурное и социальное равенство женщин с мужчинами, и одновременно противостоит умалению роли женщины как матери и супруги. Равенство полов не устраняет их естественного различия и не означает тождества их призваний как в семье, так и в обществе.

Ц. решительно осуждает пропаганду порока, порнографии, унижительной эксплуатации и торговли человеческим телом, проституцию и т. н. свободную любовь, отделяющую телесную близость от личностной и духовной общности, от жертвенности и всецелой ответственности друг за друга.

11. ЗДОРОВЬЕ ЛИЧНОСТИ И НАРОДА

Физическое здоровье чел-ка Ц. связывает со *здоровьем чел. духа*, без к-рого одно только хорошее физическое самочувствие теряет свою безусловную ценность. Медицина и уход за больными воспеваются в Свщ. Писании как служение любви и сострадание. Народ Божий призывается всячески способствовать созданию в лечебных и социальных учреждениях *молитвенной атмосферы* и оказанию болящим и нуждающимся всяческой благотворительной помощи.

В церковном служении ближнему важна роль *православных братств, сестричеств* и др. благотвор. учреждений.

Важно не т. сотрудничать с гос. леч. и соц. учреждениями, но и создавать свои церковные и монастырские больницы, соц. учреждения, чтобы помощь на всех этапах сочеталась с пастырским душепопечением.

Глубокую тревогу Ц. вызывает **демографический кризис**. "Борьба с депопуляцией должна включать активную поддержку научно-медицинских и социальных программ по защите материнства и детства, плода и новорожденного, достойное воспитание детей"

Пьянство становится причиной распада семьи, принося страдания как жертве этого греховного недуга, так и близким людям, особенно детям.

Наркомания - страсть, к-рая делает поработанного ею человека крайне уязвимым для действия темных сил.

Осн. причина бегства наших современников в царство алкоголь. или наркот. иллюзий - *духовная опустошенность, потеря смысла жизни, размытость нравств. ориентиров*. Наркомания и алкоголизм становятся проявлениями духовной болезни всего общества.

Не отрицая необх-ти мед. помощи на острых стадиях наркомании, Ц. уделяет особое внимание профилактике и реабилитации, наиболее эффективных при сознательном вовлечении неустойчивых мирян в жизнь прихода или общины.

12. БИОЭТИКА

Попытки людей поставить себя на место Бога, по своему произволу изменяя и "улучшая" Его творение, м. принести человечеству новые тяготы и страдания.

Настоящим социальным бичом стал **аборт**. Ц. рассматривает его как тяжкий грех и приравнивает к убийству. Однако в случаях, когда существует прямая угроза жизни матери при продолжении беременности, особенно при наличии у нее др. детей, в пастырской практике рекомендуется проявлять снисхождение.

Проблема контрацепции.

Непозволительно применение abortивных противозачаточных ср-в.

Неабортивные ср-ва к абарту приравнивать нельзя. Христианские супруги, однако, д. помнить, что основной целью брачного союза является продолжение человеческого рода. Отказ от рождения детей из эгоистических побуждений обесценивает брак и является грехом.

Ц. осуждает донорство половых клеток, внетелесное оплодотворение и клонирование как несомненный вызов самой природе человека и заложенному в нем образу Божию. Однако клонирование изолированных клеток и тканей организма не является посягательством на достоинство личности и м. б. полезным в биологической и медицинской практике.

Отрицательно относится Церковь к **эвтанази**, считая ее формой убийства или самоубийства,

Ц. осуждает гомосексуальные половые связи, усматривая в них порочное искажение богоданной природы человека.

13. ЭКОЛОГИЯ

Ц. обеспокоена экологическими проблемами, к-рые носят антропологический хар-р. Эта взаимосвязь ясно наблюдается в наши дни, когда мир переживает одновременно духовный и экологический кризис.

Преодоление одного без другого немислимо. Преобразование природы должно начаться с преобразования души.

Ц. говорит что, человек может превратить в рай всю землю только тогда, когда будет иметь рай в себе.

14. НАУКА, КУЛЬТУРА И ОБРАЗОВАНИЕ.

Христ-во, преодолев языческие предрассудки, демифологизировало природу и тем открыло путь к возникновению **научного естествознания**. К к. XX в. наука и техника стали определяющим фактором бытия цивилизации. Православие видит в науке естественный инструмент благоустройства земной жизни, к-рым надо пользоваться осмотрительно. Ц. предостерегает человека от искушения рассматривать науку как область, совершенно независимую от нравственных принципов.

В течение столетий у Ц. складывались многообразные взаимоотношения с культурой, у к-рой религиозные корни. Ц. много дает для развития культуры и творчества. Человеческое творчество, воцерковляясь, возвращается к своим изначальным религиозным корням. Ц. помогает культуре переступить границы чисто земной деятельности, предлагая путь очищения сердца и сочетания с Творцом.

Ц. признает за каждым человеком право на нравств. оценку явлений культуры, и оставляет такое же право за собой. Если творчество способствует нравств. и дух. преображению личности, Ц. благословляет его.

Если же культура противопоставляет себя Богу, становится антирелигиозной или античеловечной, превращается в антикультуру, то Ц. противостоит ей.

Христ. традиция неизменно уважает **светское образование**. Ц. считает желательным, чтобы вся система образования была построена на религиозных началах и основана на христианских ценностях. Тем не менее, Ц. уважает светскую школу и готова строить свои взаимоотношения с ней, исходя из человеческой свободы.

Ц. считает недопустимым намеренное навязывание учащимся антирелигиозных и антихристианских идей, утверждение монополии матер. взгляда на мир.

Ц. полагает полезным и необходимым проведение уроков христианского вероучения в светских школах по желанию их родителей, а также в ВУЗах.

15. ЦЕРКОВЬ и СМИ

Ц. выделяет нравств. аспект деят-ти СМИ. Информирование зрителя, слушателя и читателя д. основываться не только на твердой приверженности правде, но и на заботе о нравств. состоянии личности и общества, что включает в себя раскрытие положительных идеалов, а также борьбу с распространением зла, греха и порока. Недопустимыми являются пропаганда насилия, вражды и ненависти, национальной, социальной и религиозной розни, греховная эксплуатация человеческих инстинктов, в т. ч. и в коммерческих целях.

Для осуществления своей просветительской миссии Церковь готова к сотрудничеству со светскими СМИ.

Ц. располагает и собственными СМИ. Взаимодействие Церкви и светских СМИ предполагает взаимную ответственность. Информация, передаваемая журналисту, должна быть достоверной. Мнения представителей Церкви должны соответствовать ее учению и позиции по общественным вопросам. Конфликты и проблемы между СМИ и Церковью следует решать в духе мирного диалога с целью устранения недоразумений и продолжения сотрудничества.

16. МЕЖДУНАРОДНЫЕ ОТНОШЕНИЯ. ГЛОБАЛИЗАЦИЯ.

Следует стремиться к созданию таких международных отношений, к-рые служили бы максимальному благу и удовлетворению законных интересов собственного народа, сопредельных наций и всей человеческой семьи. Принципы суверенитета и территориальной целостности Ц. считает базовыми для всего международного права. Вместе с тем она считает полезным создание межгосударственных союзов, имеющих целью объединение усилий в полит. и эконом. областях, а также совместную защиту от внешней угрозы и помощь жертвам агрессии. Приветствует она и равноправное международное сотрудничество в культурной, научной, просветительской и информационной сферах.

К процессам правовой и политической регионализации и глобализации, имеющим еще и экономическое и культурно-информационное измерение, Ц. подходит с критической осторожностью, обращая внимание на их внутреннюю противоречивость и связанные с ними опасности, когда многие плоды глобализации оказываются доступными лишь нациям, составляющим меньшую часть человечества. Кроме того, эти процессы сопровождаются стремительной секуляризацией жизни государства и общества.

Ц. не может положительно воспринять такой миропорядок, при к-ром в центр ставится омраченная грехом человеческая личность. Она добивается в сфере международных отношений признания легитимности религиозного мировоззрения как фактора, к-рый должен влиять на формирование международного права и деятельность международных организаций.

Социальная концепция РПЦ будет уточняться и совершенствоваться. Но опыт работы уже показал, что это жизненно важный документ, который создает авторитетную общецерковную базу для миссии РПЦ в современном мире. <http://sobor.by/obzor.php>